

۹۶  
جلد ہجیدم بحار الانوار  
کتاب الطہارۃ  
مرکزہ دارالحدیث  
۱۳۳۶

پازرسی شد  
۳۶ - ۳۲

۸۴  
طہارۃ بحار الانوار

مکتبہ دارالحدیث  
۲۸۷۱

مکتبہ دارالحدیث  
۲۴۹۸

جلد مجیدم بحار الانوار  
کتاب الطهارة  
جزء ۵۰ جلد ۱  
۱۳۳۶

بازرسی شد  
۳۶ - ۳۲

مکتبہ اسلامیہ  
۲۸۶۱

۸۴  
طہارۃ بحار الانوار

کتابخانه  
۲۴۹۸

باب من الغنمة والادعية المسخرة عند الوضوء وقبله وبعد باب ٣٥ التولية والاستعانة والتسليم باب ٣٦ من الوضوء  
 واداء من غسل اليد والمضمضة والاستنشاق وما ينشئ من المياه وغيرها باب ٣٧ مقدار الماء للوضوء والغسل وحده  
 المد والشعاع باب ٣٨ من نسي أو شك في شيء من افعال الوضوء ومن نسي الحدث وشك في الطهارة والعكس  
 من يرى بطلا بعد الوضوء وقد اوردنا بعض احكام البطل في باب الاستنجاء باب ٣٩ حكم صاحب الناسور والبطن  
 واصحاب الجباير وجوب ازالة الحابل من الماء ابواب الاغسال واحكامها باب ٤٠ على الاغسال وثوبها  
 واقسامها واجبا ومنه ما هو جامع احكامها باب ٤١ جوامع احكام الاغسال الواجبة والمندوبة وادائها باب ٤٢  
 وجوب غسل الجنابة وعلة وكيفية واحكام الغسل باب ٤٣ غسل الخيض والاستحاضة والنفاس وعلة وادائها واحكامها  
 باب ٤٤ فضل غسل الجنابة وادائها واحكامها باب ٤٥ التيمم وادائه واحكامه ابواب الجنابة ومقدمتها  
 ولواحقها باب ٤٦ فضل العاقبة والمرض وعلة وانواعه باب ٤٧ اداب المريض واحكامه وشكواه ومبروه  
 فروعها باب ٤٨ ما روي في الطاعون والقارصة ومن ابتلاه وموت النجاسة باب ٤٩ ثواب عبادة المريض و  
 ادائها وفضل المتع في حاجته وكيفية معايشة اصحاب البلاء باب ٥٠ اداب الاعتقاد واحكامها باب ٥١ فغير الميت  
 وما يتعلق به من الاحكام باب ٥٢ تشيع الجنائز وسننه وادائه باب ٥٣ وجوب غسل الميت وعلة وادائه  
 احكامه باب ٥٤ التكفين وادائه واحكامه باب ٥٥ وجوب الصلوة على الميت وعلة وادائها واحكامها باب ٥٦  
 احكام التشييد والمصلوب والجور والمقتدر والجنين واكيل السبع واشباههم في الغسل والكنف والصلوة باب ٥٧  
 الدفن وادائه واحكامه باب ٥٨ شهادة اربعين لآل بيت باب ٥٩ استحباب الصلوة عن الميت والصور والنج والصلوة  
 والبر والعق عند الدعاة والتوجه عليه وبيان ما يوجب التخلص من شدة الموت وعذاب القبر ويعمل به باب ٦٠

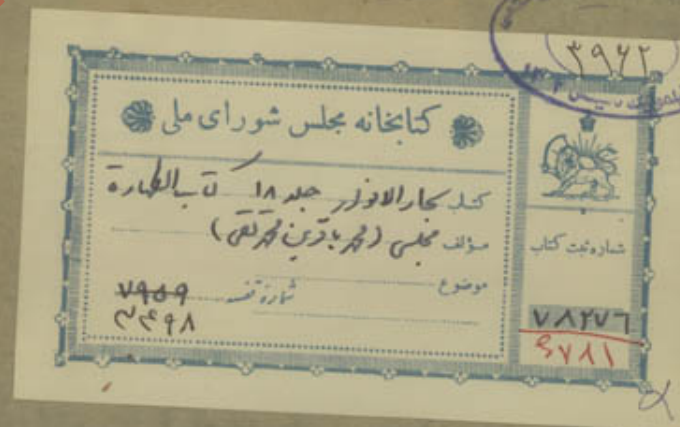
نقل الوفا والزيارة باب ٦١ التعزية والماتم وادائها واحكامها

باب اجراء الصواب باب ٦٢ فضل التعزى والصبر في الصفا

والمكان باب ٦٣ الخوف في ذكر مص الصابرين

والصا برات باب ٦٤ التواضع

بسم الله



بازدید شد  
١٣٨٢

الحكمة التي هي هذا إلى الصلوة لتتساع الغنى والتمكيد إلى ذلك الذي هو أكبر والصلوة على خير من سبيل كبر وتنظف ونظف  
 والله محمد وآله النبي الأكرم شيعته الخضر والفضل من مضي من قبلنا **فصل** فيقول الحق على العاقل من عند الله الذي هو خير  
 الله تعالى في اليوم الآخر هذا هو خير الناس عشر من كتاب محمد وآله الأئمة فيقول الحق على كتابي كتاب العباد وكتاب العباد  
 عدنان من دون الكتب التي تصفحها هذه إلى تلك المطالب واحتمال التصديق والاشتباك فيها وعلى الله توكل في جميع أمورنا  
**كتاب الطهارة أبواب المياه** وحكمها **باب** طهارة الماء **باب** الاستبراء من الماء **باب** طهارة الماء **باب** طهارة الماء  
 وينزل من السماء بطهر كبره ويذهب عنكم رجس الشيطان ويورط على قلوبكم ويثبت به الأقدام التوبة فيرجع إلى الله تعالى  
 والله يحب المطهرين الفرقان والزلازل من السماء طهارة الأرض الأولى فكل على رجاء الطهر الطهر طهارة الماء ويؤيد رسوله  
 الصديق وصفي الحقيق قال كان الناس ينجون بالانجاء فكل رجل من الانصاف طهارة فكل من طهارة فاستنجى بالماء قال الله سبحانه  
 ان الله يحب المتطهرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم فكل من طهارة فكل من طهارة فكل من طهارة فكل من طهارة  
 بوبك هذا شيئا قال نعم بارك الله اكلت طعاما فكل من طهارة فكل من طهارة فكل من طهارة فكل من طهارة  
 بين الغفرين ان المراد التواب من الذنوب والمنظرة من الاقدار وسبق بعض القول فيها وأنا الآية الثانية فالمراد من السماء اما النفا  
 فان كل ما يعلق عليه السماء العز ولا يكون سقف البيت مما وانا فقال يعني انه انما ينزل المطر من السحاب ومن السحاب  
 الارض فلا الغنائ التي انزلها العليسون في سبب حد ومن المطر فانه ما لم يزل على قاطع ويؤيد ان المراد من السماء انما هو  
 من اسباب موزعة اجزاء من احوال الارض التي لا ينفصل عنها ما طهر وقد لا ينفصل في كتاب السماء والعالم لا المشهور  
 سبب نزولها انزلت في يد سبب ان الكفار سقوا المسلمين إلى الماء فاضطر المسلمون ونزلوا على قلوبهم ومن سبب لا ينف فيه  
 اقلهم من اكثرهم خافون لغتهم وكثرة الكفار فبما نزلت الملائكة على نبيهم فكلهم اكثرهم فكلهم اكثرهم فكلهم اكثرهم  
 وانزلهم بالحق وبالله عز وجل وقد استدل عظمكم ولو كنتم على الحق ما سبقكم إلى الماء وانما استعمل العظم فكلهم كيف  
 شاءوا فانزل الله عليهم المطر وقلت تلك المعلل وقويت قلوبهم ونزلت الآية فكل ما طهر من المطر الحروف والنفث والعلل

### بسم الله الرحمن الرحيم

المراد من طهر الله اياهم توفيقهم للطهارة وقيل الحكم به بعد استعمال الماء على الوجه المعتبر والمراد بقوله بطهر كبره الطهارة من النجاسة الحكيمة  
 اعني النجاسة والحروف الاصغر او منها ومن العينة ايضا كما في قوله عز وجل الشيطان انا الجان فاعلم ان فعلنا وسوسه له وطه  
 على القلوب برأيه فتجميعها وتفتيحها وتوقها بطهر الله بهم وقيل ان هذا المعنى هو المراد ايضا بتبني قلوبهم والجليل الآية تدل على  
 نظرية الطهر الحديث والنجف في الجملة وأنا الاستدلال على طهارة الماء مطلقا فكل من طهارة من اشكال وأنا الآية الثانية تدل على  
 الجلاء على ملح القلوب من الاقدار لا سيما الماء وقد روي عن الباقر والصادق عليهما السلام انزلت في اهل قبا لجمعهم في الاستنجاء من  
 الغايطين بين الامجاد والماء وروي الاستنجاء بهم بالماء وقيل انزلت على استنجاء الجاهل في الجناب من الغفاسات ولا يعد  
 فهم استنجاء التوبة وامثالها بل استنجاء الكون على طهارة وتأيد للايمان الانفس المستقيمة واستنجاء الجاهل في الجناب من الغفاسات  
 والمكروهات والجناب من محال الشهوات وكل ما يقع خسة ودناءة والحواس على الطاعات والحسنات فان من يذهب التينات  
 فان الطهارة انما طهارة خفية هي رفع الحوائط والبيع للصلوة وهذا ليست مستعمل فيه انما فاعلم في الامكان ما القوي العرفي  
 ان التواتر والنظافة وهو يعبر عن الكمال وكذا ذكرنا لا يغفلون من انفسه كالاخفى وأنا الآية الرابعة فاستدل على طهارة مطلق  
 وطهارة وروي عليه السلام ان كل من طهر على الحق وانما لا يلحقه من الماء من الشا مطر بان الطهارة في الغفران طهارة  
 على طهارة ووجه واجب عن الاول بان ذكرنا انما بها غير معين ووصفها بالطهارة والاشارة على العباد بالانجاء حكمة  
 ولا فائدة في هذا الاخبار ولا انسان غير فالمراد كل ما يكون من السماء وقد دللت على ان كل الماء من السماء فهو طهر  
 وانزلت من السماء ما يقدر فاستدل في الارض وأنا على نهاب به لقادرون وقوله سبحانه ان من السماء ماء فكل من  
 ينابيع في الارض وعن الثاني بان كل من اهل الغفر والطهارة والطهارة في فضل المطر والنجس والنجس في التذليل سئل الله  
 وقوله شيع استعمل في هذا المعنى كثير من الاخبار الخاصة والعامة كقول النبي صلى الله عليه وسلم جعلت في الارض سجدا ولها طهور ولو  
 اراد الطاهر لم يشأ ان يزل من قوله وقول من من الوضوء البير هو الطهارة والعلامة ولولم يرد كونه مطهر لم يستعمل في قوله  
 طهارة وان احدكم اذا وقع في البول ان يغسل سبعين مرة بعضهم الطهارة والغفر من الاسماء المتعددة وهو المطر وغيره واما بعضهم بان  
 ماء طهور ولا يقال فيه طهور ويوجب كون الطهارة في الآية بمعنى الطهر بواقتنا الآية الثانية واجمع على الشرح بان لا خلاف بين أهل  
 الفخر في اسم فصول موضع الحديث وتكرار الصفة الا ترى انهم يقولون فلا خلاف في قولهم في قوله عز وجل انما كان من ذلك من  
 قال وانما كان كون الماء طاهرا ليس منكره ولا ينفصل عن غيره فلو كان طاهرا لكان طهارة على غير ذلك وليس بعد ذلك الا ان المطر في  
 ما لا يخفى وقيل الطهارة من اسم الله بغير ما يطهر به كالوضوء لما توضحه والوجه لما توضحه ان الانسان بها انزع في  
 الكشف الطهر بالبيان طهارة من اجل ان ينجي من كان طاهرا في نفسه طهارة في نفسه فان كان ما قاله في الجلاء في الطهارة

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

فتبين انه وكلما غلب عليه كثر الماء فهو طاهر فقد التمسنا ماء البر طهره ما لم ينجس شي يقع فيه واكثر ما يقع فيه ان كان فيه قاذور منها سبحي  
 دلوا وامرنا بوضعها في الصنعة فانزع منها دلوا واحدا وبقاها من الصنعة والانسان على قدر ما يقع فيها فان وقع فيها قاذور منها كوان  
 الماء فان وقع فيها كلبا وسور فانزع منها ثلثين دلوا الى اربعين والكرستون دلوا وقد روي سبعة ادل وهذا الذي وصفناه في ماء البر  
 ما لم ينجس الماء فان تغير الماء وجب ان يقع الماء كله وان كان كثيرا وسج نزع فالو ليج عليه ان يكثر على اربعة رجال فينزع منها على التتابع  
 الغداة الى الليل فان تقيأت منه او غسلتا ونسلت فوبا بعد ما تيقن وعلى اربعة ادل من ذلك الماء غسل وان وقعت فيها نجاسة او عذرا او  
 خنا او اوبان وردان فاستق للنجاسة دلوا وليس لساها شي وان كان فيها عذرا او نجاسة فاستق منها الماء كله وان فعل فيها طهرات من دم  
 فاستق منها دلان ولا بد بال فيها دلوا على اربعين دلوا وان بال في وقتا على الطعام استق منها ثلثين دلوا وان كان رصعا استق منها  
 دلوا واحدا وكل يترى ما غا ثلثة اشبار ونصف في ثلثها فيسبيل الماء الجاري الا ان يقع لونها عليها او ينجسها فان تغيرت نزع  
 حتى يغلب واذا سقطت في البر فان او طرا او سور وما اشبه ذلك فاق فيها ولم يمتنع نزع من سبعة ادل من ذلك الماء والادوية  
 وطلا واذا انزع نزع منها عشرون دلوا ورجا يعون دلوا اللهم الا ان تغير اللون والطعم والرائحة فترى حتى يغلب **باب** فعل المودة  
 بال اكبر الاكبر يجب النزع بالنسبة الى ما يقع بال لالة او بال لالة لانهما يقع فيها غالبا وفي اكثر موضع التهذيب بال الماء المثلث والافلون من  
 الفانيلين يوجب النزع اربع نزع سبعين يرون الانسان والمشهور بينهم تحمله للكا والافلون وجب ان يري الى نزع الجميع لو كانت الكافور  
 فلي على قدر ما يقع به في الماء العذبة على ان يكون نزع الكافور اضعافا على كل من ذكره ان لا ينع من واحد ولا يزيد  
 على السبعين فان سلوا على كل من عثر به او الاخطا بوزن السبعين وهو احسن من نزع الكافور وان يكون المودا الاكبر ما يقرب الى نزع  
 لا الجوز ويكون عاما في المنة الا اذا اخبر الدليل من الكافور ونزعها اني يلامر رفع مقامه والكر للهادر المشهور بل لم يطره جان وانا  
 فعدل الكروما فغير مع وجب ولم ابره ولا واد فبعضها وما ذكر في الكلب والسور اختاره الصدوق في المنع وقال بعد ذلك في  
 سبعة دلان والمشهور اربعون فيها وفيما اشبهها وانا حكم التفرقة في الدليل بعدم فاسد البر وعدم وجوب النزع فاكتفى بال نزع حتى  
 التفرقة ليدل على الجرم كربة البر وعلى القول بوجوب النزع وانما البر ينجس لال الفل وجوب نزع الجميع فان تعدد قاله اربع كان  
 عليه هذه الرواية مع عدم الكربة الثاني نزع الجميع فان تعدد قال ان يزل الشرب الثالث النزع حتى يزيل التغير الرابع نزع الفانيلين  
 استنباه المتعدد وزوال التغير الخامس نزع الكافور السادس نزع الكافور في الماء المثلث السابع نزع الكافور في الماء المثلث  
 الماء اعبر الكافور من زوال التغير والمقدار السابع نزع ما يزيل التغير الا انما استنباه المتعدد يعون ان كان ثلث الفانيلين في مقدروا الا  
 فالجميع فان تعدد فانزع النحاس اكثر الا من ان كان لها مقدروا والا فوال التغير وانا الفانيلين فذهب كثير من الاصحاب الى ان فيها ثلث  
 دلان والعذبة في ثلثها استدل على ان يابو في بحث التغير القول بنزع سبع دلاها وقال في مسئلة العرب وقال على ان يابو في بحثه  
 الا فرغ

از وقعت فيها نجاسة او عذرا او اوبان وردان فاستق منها لال من ذلك ولا وليس عليك فيها ما شئ لكن نزل الحق في المعبر  
 عا ان الواسلة نجاسة وفيها موضع سبع دلا دلوا واحدا وقال صاحب المعالم وفيما عدنا من نزع الزينة القديرة التي عليها آثار الصنعة  
 ولا بد من السبع ولما البعير يختلف بين الفانيلين يوجب النزع في وجوب نزع الجميع وكذا الكافور ثلثين نجاسة الزينة بالملاقات  
 او جوارح الجميع بوضع النزع لعلها لم يكن او الصدوق في المنع فربو غلبه وكثرة حكم وجوب عشرين دلوا ونزع  
 من ويغفر من طاهر المعبر الجبل البر وانا الاربعون لول الرجل هو المشهور وانا الثلثة للصبي في نزع الصدوق والموضي في المصالح  
 ذهب الشنجان وابتاعها الى السبع وفي التبع المشهور الدلو الواحد وقال ابو الصلاح وابو زرع بنزع لثلاث دلا ويل سلطان  
 الكربة لا يتعمل ماء البر بالنجاسة وعلى ان الكربة ثلثة اشبار ونصف كما هو المشهور وانا الفانيلين فاشهر اربع علم النزع او الاثنا  
 ثلث دلان وربع احدها سبع وقال الموضي في المصالح في الفانيلين سبع وقد روي ثلث وقال الصدوق في المنع فان وقع فيها قاذور  
 ولم يمتنع نزع منها دلوا واحد واذا انقص فسبع دلا ولعل رواية الاربعين اشارة الى ما رواه الشيخ عن ابو جعفر عن ابي عبد الله  
 قال سئل عن الفانيلين نزع في البر قال اذا مات ولم تنق فاربعين دلوا واذا نزع غير وقت نزع الماء كله والمعروف بين الاصحاب  
 في الطير السبع ويغفر من الاستبصار جواز الاثنا بالثلث واما السور فعدل وقعه في احد الموضعين اشبار من السبع النزع  
 على الوجوب والزيادة على الاخبار وفي الفانيلين قال في الكلب ثلثون الى اربعين وفي السور سبع دلا وقال الشيباني في الذكر  
 المودا بال دلوجيت مذ كراما كانت عادية وقيل بحرية ثلثون دلا وقال في الجعق اربعون دلا المعبر عن علي بن حديد بن بعض اصحابنا  
 قال كنت مع ابي عبد الله في طريق مكة فمرنا الى بواقي فاستق غلام ابي عبد الله دلا ونزع فاذن قال ابو عبد الله ثم ارفق فاستق  
 اخر فخرج فيه فانه قال ابو عبد الله ثم ارفق فاستق الثالث فلم يخرج فيه شي فقال منبه الامام فصب في قنطرة وشرب **باب** هذا  
 التفرقة ليدل على عدم النزع لال الزينة بالملاقات والشيخ في التهذيب او هذا الجوز له صب في الاما ويجعل الطعن في السند فاعمل  
 يكون ادب بال المصنع الذي فيه الماء ما يزيد مقداره على الكروما وجب نزع شيء منه ثم ليدل ان نزع ما سئل قال اصبر في الاما والشيخ  
 قوله في الاما دلالة على جواز استعماله في الوضوء ويجوز ان يكون اثاره باضبة الاما لاجتماع البر والشرب وعلما جازعا عند  
 التفرقة والشيخ في هذا الوجه الاجر لا يستقيم مع التفرقة التي رويها في المعبر وما عمل على ان كانت الفانيلة السور والاشجار  
 سئل عن الاما الطاهر فليكن بان ينجس لول الانسان اربعون دلا **باب** ان كان المقتل تلك العادة كادامة فهو شارب ولو  
 الماء فدل على ان الانسان من مساواة بولها في الحكم والحق جازعا بالافضل والحق وجب المعبر ثلثين دلوا المعبر في  
 بوسيد في كتابه عن القم بن محمد عن علي بن ابي حمزة عن ابي عبد الله ثم قال السور فقال اربعون دلوا والكل وشبهه  
**بيان** اي شربه في الجنة او في الاوصاف فيهم كالزينة في المسائل بال انسانا المنع عن علي بن جعفر عن ابي موسى ثم قال سألته عن فان

الوادی

بلغ

[illegible]

بالحيض الصغار التي تكون في الحمامات واختلف في ان هل ينزك مرة واحدة ام لا فيفضل ان ينزك اكثر من مرة وقبل ان ينزك اكثر من مرة الا ان لا ينزك  
معا وقبل ان ينزك اكثر من مرة الا في الحمامات واختلف في ان هل ينزك اكثر من مرة ام لا فيفضل ان ينزك اكثر من مرة وقبل ان ينزك اكثر من مرة الا ان لا ينزك  
والنبي من الحنفية كالمادة وحمل عليها ففضل ان ينزك اكثر من مرة ام لا فيفضل ان ينزك اكثر من مرة وقبل ان ينزك اكثر من مرة الا ان لا ينزك  
الماء وقبل اسم الله وهذا ما قاله الله بناتك وتم وما جعل عليكم في الدين من حرج وان اجتمع سلم مع ذبيحة الهام انزل المسلم من الحيض قبل  
الذي وما الهام سبيله سبيل ما الجارى اذا كان له راحة **بيان** ان تقديم السليق افضل على الاستنجاء بشرط الا لا يلام واذا كان للماء **عليه**  
فصل في الجواب بغير علم الكفاية في دفع الحيض والحمل المكروه عن الباقر قال ما الهام لا بأس به واذا كان له راحة واذا كان له راحة  
قلت ان عبد الله ع ما يقول في ما الهام قال هو ينزك الماء الجارى بمحمد بن سلم قال قلت لابي عبد الله ع الهام يغسل قبل الحيض وشي  
اغسل من مائه قال نعم لا بأس به يغسل شربا ويغتسل فمحمّد بن فضال وجي وأغسلها الاما ان فرجها من القربى  
زيدة قال قلت الباقر ع من الهام فضي لحامه لا يغسل وجلي في عيني العلى عن محمد بن الحسن عن سعد بن عبد الله عن محمد بن  
الحسن بن فضال عن الحسن بن علي بن عبد الله بن بكير عن عبد الله بن ابي يعقوب عن ابي عبد الله ع في حديث قال واياك لا يغسل  
من خالة الهام فيها فجمع غسلا للحيض والنزك والجوى والناسب لنا اهل البيت وهو ثمرة فان الله تبارك وتعالى  
لم يخلق خلقا الا في من الكلب وان الناسب لنا اهل البيت الا في من نبيهم اعلم ان الامم لا يغسلون في غسلا للهام فقال الصادق  
لا يجوز التطيب في الهام لا يرفع فيه غسلا للحيض والجوى والمغسل لا يحمده وهو ثمرة وقرب سكرامه وقال الشيخ في  
البيان غسلا للهام لا يجوز استعمالها على حال ولا في غسلا للهام لا يجوز استعمالها على حال وهذا الجمع وقد وردت به من  
الامة وعليهم في ان يمتنع فلا يجمع الاصحاب عليها لا احد خالف فيها وقال الحق لا يغسل ايضا للهام الا ان يعلم خلوها من الحيض  
فالا لعمري في بعض كتبه والتمثيل في البيان وليس في تلك الجوارات تخصر بالجماعة بل مقتضاها علم جواز الاستعمال في كل حال  
الصالح قال بطا وهذا لا ينقل الزاوية الى الله على نفي الدنس اذا كانت النوب والعدا في بعض كتبه ومعها واستحب في  
المسني الطهارة وتعرف في ذلك بعض الاصحاب والاختلاف في ذلك مختلفه واخبار طهارة المآخى يعلم فاجابة شريفة لظن ان اصل  
البراءة ويمكن حل الخبر على ما اذا علم غسلا للهام لا يفاض فيها ثم ان اكثر الاخبار الواردة في نجاستها تخصر بالزواج فجمع فيها  
الهام كقول ابي عبد الله ع في خبر ابي يعقوب لا تغسل من البر الذي يجمع فيها غسلا للهام فان فيها غسلا للهام لا يفاض فيها  
ايها وفيها غسلا للهام والناسب وهو ثمرة ما كقول الجلس ع لا تغسل من البر الذي يجمع فيها الهام فانه يسيل فيها ما يغسل من البر  
ولد الزنا والناسب لنا اهل البيت وهو ثمرة فالحق الماء المحذرة في طلع الهام هاتما لا دليل عليه مع ورود رواية الجوى على الطهارة كرواية  
محمد بن سلم وزائدة **باب** في الحذف والحكماء ضد الاصطعاع كل ما مضاف او مضاف اليه فلا ينجس الطهارة وهو ثمرة من الهام الذي

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

مملوك

[illegible]



فلا

<http://fb.com/ranajabirabbas>

انما هي بين الفاعلة قاهرة وفي الخبر الثاني يمكن حملها على الاستحباب غير ان ذكر العلة في عقد من كبر ان يستحب لخاصة الفروع والوجوه غسل  
 ثوبه في كل يوم مرة كابدل عليه هذا الخبر ويدل عليه ايضا واذا ما ذكره فلا سائر من اجل به الفروع والوجوه فلا يستطيع ان يعطيه ويدل  
 به على الصلابة ولا يصل ثوبه الاكل يوم مرة فانه لا يستطيع ان يضل ثوبه كل ساعة وعلى الاستحباب بضعه اسبوعا وعندنا هو هذا الخبر  
 الذي يقتضيه ان يدعى من كتابه البطل والاصح العلم بالترتيب يقتضيه من كتابه يمكن على من يحرم من ابراهيم بن هاشم بن النوفلي ان  
 من يؤيد علة فقهيه ابراهيم ان كان لا يرى بأسا به ما لم يكن في الثوب فصل في الاجل بعينه ثم التمس وضعه بغير علم ان الله لم يفرق  
 انما ان يكون دم في النفس فلا يفرق اما ان يكون دم مسنونا على خارجا من العرق فلو لم يفرق اما ان يكون دم مسنونا في الدماء  
 ام لا ولا يلزم بغيره حسابا لاجل الخدم لما كولا الدم وغرقه وان لم يكن دم في النفس فلا يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا  
 سنة الاول الدم المسنوع ولا يربطه فحاشا الله المختلف بمسألة الدم في جوارح ما كولا الدم والظاهر ان لاجل ظاهره بغيره خلو من الدماء  
 الدم المختلف في جوارح غير ما كولا الدم وظاهر الاستحباب الحكم بغيره فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا  
 في كل بعض من عامه فاما من حيثها ايضا في قوله من اطلاق الاستحباب الحكم بغيره فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا  
 ظاهره بغيره فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا وهو بغيره فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا  
 الذي هو في مسأله وعلى الدم مع حرمة الدم مستبعد جدا لا يتسامح في ذلك الاتفاق بينهم على التيمم الذي هو ما لا يكون من الدماء  
 لا يفرق من عرق ولا من ماء فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا وهو بغيره فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا  
 والتذكير في الاجماع عليه ويتوهم من عبارة بعض الاصحاب طهارة وهو ضعيف ولعل كلامهم مأثور الخامس دم التمس والظاهر ان طهارة  
 اجاعى بين الاصحاب كما نقل جماعة كثيرة منهم واما فهم من كلام الشيخ في المبدى فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا  
 فيه وهذا الخبر من جمله ما استدل به على طهارة ولا يفرق من دم التمس فاشبهه وحله ويظهر من عبارة بعض الاصحاب ان التمس فيه والحل  
 اقوى السادس دم غيرة التمس ما لا ينسب له وقد نقل جماعة من الاصحاب الاجماع على طهارة دم كل حيوان لا ينسب له واما فهم من كلام  
 الشيخ وبعض الاصحاب فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا وهو بغيره فحاشا الله لم يفرق من ان يكون دم على او في نفسها احسانا  
 في ما لم يكن مستندة مقدار درهم وافي وهو ما يكون وزنه درهمان وثلاثا ما كان دون الدرهم الوافي فقد يجب غسله ولا بأس بالصلوة  
 ودم الحيوان اذا اصاب الثوب فله فيزول الصلوة فيه فليقل كان او كثيرا ولا بأس بدم التمس في الثوبان بغيره فليقل كان او كثيرا  
 الزمان فان اصاب فوقه دم فلا بأس بالصلوة فيه ما لم يكن مقدار درهم وافي والواقي ما يكون وزنه درهمان وثلاثا ما كان دون  
 الدرهم الوافي فلا يجب عليه غسله ولا بأس بالصلوة فيه وان كان الدم حصصا فلا بأس بان لا يغسل الا ان يكون دم الحيض في غسل ثوبك  
 من دون البول والمثني فلاما كثر واعتد من صلواتك على برام لم تغفر وقد روي في المني ان لا يغسل من قبل ان يغسل ولا عادية عليك ولا بأس

[illegible]

التمتع

<http://fb.com/ranajabirabbas>

من سائر الفحاشات لأن الفم وإن كان غشا فمخرج ثمان مصل في غيب إذا كان فيه دون قدام الذم والويل قد عني فيها أن شئت من الأفعال  
 كونه أو لا والحر لم يعرف من في موضع **اصلا** **باب** فحاشة الخوض في المسكرات والصلوة في ثوبها سائر الأوقات المأثمة بالآثار التي أنشأ  
 آثارها واللبس والاضراب والألزام رجس على الشيطان فاحتجبوا عنكم تطهير تفسير الشهادة التي موضوع للسكر المأخوذ من حبس القلب  
 حب القلب ومعنى من أن غراس أن المواد جميع الأثر في المسكرة ويدل على كثرة أخبار أهل البيت عليه السلام واللبس الفار والاضراب أحوال  
 أصنام كانوا يصورونها لعبادة ويذبحون لها فندموا والألزام على القناع التي كانوا يستعملونها وسيا في تمام تلك الأمور في محالها أو  
 في القاسم من الأوصاف بالكره القدر والمأثم وكل ما استغنى عن العمل والعمل المؤدى إلى العذاب من عمل الشيطان لأنه فحاش من شوبه وقبحة  
 وهو ستر أو حجب أو حجب أو ما ذكرنا من عابها أو الأوصاف على الشيطان وكل واحد منها حكم تطهير **باب** الاعتبار ثم أعلم أن المشركين  
 أصنافا ثمانية وسائر المسكرات المأثمة بل على المأثمة أهل الحكم من المأثمة ثم إن قال لا فرق بين المسلمين في عبادة الخمر إلا  
 ما يحكم من شدة الاعتناء بعلمهم ومن الشبهة أنه قال الخمر نجسة بل خلاف وقال في المختلف الخمر وكل مسكر والفحاش والعصاة إذا قبل  
 ذهاب تأثيرها بالثوابين فذهب البراءة على أنها كالشيء المبدى والشيء الذي جعله السيد المرتضى وسائر ما بين أدريس وقال أبو  
 أبو عبد الله من أصاب شربة أو جسد خمر أو مسكر لم يكن عليه غسلها لأن الله قسم آثارها قبل الأناجيد وقال الصدوق في المنع  
 والعتبة لأبى الصلوة في ثوب أصابته لأن الله قسم آثارها قبل الأناجيد وقال الصدوق في المنع  
 وأبى أبو عبد الله واستدل القائلون بالنجاسة بعد الإجماع بالآية يوحى أحدهما أن الوصف بالنجاسة وصف النجاسة في الزمان وفي الزمان  
 والثاني أنه لا يضرب بالاضطراب وهو وجوب النجاسة المستلزم للمنع من الأفعال بجميع الأنواع لأن معنى اجتنابها كونه في جانب غير جاتها  
 المنع من أكله ومكافاة ونظير العمل بأذنه ولا معنى للنجاسة لذلك ذكرها الحق والعامة ورد الأول بأن الوصف لا ينظم الزمان في النجاسة  
 قول الشيخ في التهذيب النجس هو النجس بل خلاف لاجتماعه لأن أهل العلم لم يذكروا النجس في صفاء بل ذكروا المعاني في غير صفاء  
 منه سمي ما ذكرنا من القدر والظاهر ليس النجس المصطلح على ما يستفاد من الطبع مع أن في الآية الكريمة وقع ذكر الخمر والمسكر والاضطراب  
 والألزام جميعا في القصاص فلا يخفى أن ما كان يقدح من صفات محذوف لا يقع على الخمر في النجاسة وفي غيره على ظاهره أنه لا يقع على غيره في النجس  
 بل لا بد من جملة على صفات من المأثم لأنه من بعض معانيه أو العلم المستفاد من القدر الذي يعاف منه القول كما يوجب في كلامه من  
 المستحسن أو يقال أن المراد أن كل واحد من وقع لا يقع العمل على النجس إلا بغير استعمال العطف في معنيين العطف والنجاسة  
 أو جعل النجس المذكور خيرا من الخمر فقط ويقدر لكل من الأمور الأخر خارجا عن هذا البصر لا يصح العمل على النجس لأن النجس في العمل على  
 دلالة المذكور عليه ولو لم يوجب العمل على النجس بل لم يكن القدر كذلك ولو لم يوجب أن لا يكتفى في الدلالة على النجاسة في اللفظ  
 أن لم يكن النجس في الجميع وأما قوله بانه المرجح بالنسبة إلى الاختلافات السابقة ولا فرق من القاصي وعلى ذلك فيستقيم الاستدلال

الثاني

الثاني بأن المتأخرين الانتساب من كل شيء الاختصاص بما عارفا في الاختلاف من شدة المعارف في أقوالهم في الشرب وقفا في الملبس العتيق  
 وفي أقوالهم في الاضرب ما قد حصل من كون الأثر بالانتساب من القول بالانتساب من شدة الانتساب من جميع الوجوه كما يقولون أن من  
 عليكم المنع لا إجمالا في الزمان ولا في المكان وإنما هو اختصاص بالانتساب من شدة الانتساب من جميع الوجوه كما يقولون أن من  
 الله من العز والنفق والمسكر حبيب في نفسه لم يوافق في الأصل غير أن الله تعالى ففضل منه موضع الأثر أن الله تعالى وقفا في الملبس العتيق  
 على القدر وفيه من أير من سعد من محمد بن الحسن وعلى بن اسمعيل ويعقوب بن يزيد عن حماد بن عيسى عن حمزة قال قال كبير عن أبي جعفر  
 أبو الصالح وأبو سعيد والحسن الباقين أبو عبد الله قالوا فقلنا لها أنا نشتر ثيابا بأصبعها الخمر وودع الخمر وعندها كنها أصبعها فقلنا إن  
 نقولها قال نعم لأبى ما أتتكم الله أكله وشربه ولم يمسر وسر والصلوة فيه **باب** الولد بالتحريم دعم الخمر وعنده الذي يخرج منه  
 قرب الأساة عن محمد بن الوليد بن أن بكير قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن المسكر والميل في صلب الثوب قال لا بأس به وشدة  
 بأسا من على جعد من أخيرة قال سألت عن رجل في ثوبه مسكر فذهب في خمر فاصاب ثوبه على عبطه قال لا بأس به قال لا بأس به  
 ولا عليه ويصلي ولا بأس قال وسألت عن رجل في ثوبه خمر قد شربها لا بين وبين ثوبه العبط في قال لا بأس به كما قال غيره  
 فيروان لم يجب لفصل ولا بأس ومنه من كتاب المسائل قال سألت عن نضج يجعل فيه البذر يصلح أن يخط المرأه وهي وأنها قال لا بأس  
 ففضل من قال وسألت عن الطعام يبيع على طرية أو على حرارة قد أصاب الخمر أو يصل عليه قال إذا كان الخمر أو بابا فليس من قدره الرضا لا بأس  
 أن يبيع في ثوب أصاب من لانه الله عزم ثوبها ولم يمسر وسر والصلوة فيه **باب** الولد بالتحريم دعم الخمر وعنده الذي يخرج منه  
 فلا بأس به قال لا بأس به ومنه من كتاب المسائل قال سألت عن نضج يجعل فيه البذر يصلح أن يخط المرأه وهي وأنها قال لا بأس  
 المتقدم من على من جعد من أخيرة قال سألت عن الكحل يصلح أن يبيع بالليل قال لا بأس به في بعض الأخبار المأثمة طمنا الباق  
 في باب الأواني يبيع علم أن الزمان لا يدل على جواز الصلوة في ثوبها سائر الظواهر والفتاوى وإن أمكن أن تكون نجسة معتق أنها  
 وملة القائلون بالنجاسة على التثنية والرد على التثنية فيه إذا كان على ألبان الغناء يبيع على نجاسة الخمر واجب بأن النجس يعلم من السطحين أو من  
 ذلك الوقت كالأواني والوليد الخمر لا ينجس عنها فقل الحكم بالنجاسة كان شافعا عليهم ففضل شفاة طهر وأذنه بهم وورد أنهم عليه السلام كانوا  
 يتقون في ذلك كانت تفتيم في الحكم بالحكمة واجب وأمرهم أنهم عليه السلام كانوا يبيعون في ذلك كحل الخمر حتى لم يكن يباع من سائر الخمر كالأواني  
 ومن الخمر ذلك من التهذيبات والفتاوى بل قالان قدس الخمر لم كانت صريحة في الزمان الجيد وكانت من ضروريات الدين فالحكم بها لأصحابنا  
 في الزمان لا حلال يكره على من حكم فذلك أصل حرمها وإن كان ذلك كمن عظم حرمها وكونها بالغة إلى ما بلغت من الحرمان في في ما قد بينا  
 ليس في جميع الزمان ولا من ضروريات الدين فكان ينبغي أن يتوافر فترك التثنية في ذلك والفتنة في الحكم بالنجاسة صريحة على القاصي والأخبار  
 أخبار الفحاشة على التثنية أو على الاستحباب وبالحمل لولا الشهرة العظيمة والإجماع المنقول لكان القول بالخبر أن يمتنع ولا بأس بالاحتياط العمل على

المختلف

المختلف

وانتقدت على يد كثير وعما يشترقدا اختلف فيها وفي اباها ولم يحصل الاتفاق على تركها فالاعتماد على ما رواه عن ابي عبد الله عن ابي وحمزة  
خبرهما عن عبد الصلوة في غروب بصرى او بصل وجزا يشترق ذلك والمصير الى الطلوع الجزى اولى واحاط في الدين ونحوه وهو ان اشارة  
حفظه لواعى رسول الله ص واما يشتر لم يحفظ وهذا قول انا انجزت من فعلها وقد يجوز ان يكون قومت ان في غير جازية او ان شيئا  
ثبتت بها دعاء من شملها لخرجا فثبتت بها بقا اللهم ان اذ كانت المجازة عندك ظاهرة يجوز الصلوة فيها فلم تركها جازية واجتهدت  
في فعلها والافركها عندكم رسول الله ص وصلى فيها **باب** احكام ما رواه الاجوال والاوارث والعذران ويجب الطهر في  
الاسناد من الشك في من عده عن ابي العزى من جعفر بن ابي عمير يميل الى النبي ص فالاباس بول ما لم يكن من وعنه احد وعبد الله ابي  
عمر بن عيسى عن ابي عبيد بن ابي رباب قال سألت ابا عبد الله ع عن الوقت يصيب ثوب وهو رطب قال ان لم تقصد فضله في وقت  
من كتاب السبل بالسند بن المنذر بن عن ابي جعفر من اخيرة قال سألته عن الذي يقول تصيب بها المحل والحياط اليك  
فريقان يقولان انما جاز فلا يابى قرب الاسناد عن ابي جعفر من اخيرة قال سألته عن الثوب يوضع في رطب الذابى على رطاه  
وعفا قال ان على برئى فليس له وان احاط برئى من الوقت والصفة التي تكون مع رطل من صفة قال وسألته عن الرجل يرى  
في ثوب جزءا للثياب او فوهة هل يصلح ان يجرد وعرفى صلوة قال لا بأس وسنن كتاب السبل عنه من اخيرة قال سألته عن الذي يقع في وقت  
الغداة هل يصلح ان يطرأ على مع الذي قال انما لم تعرف فلا بأس وان وقت فظن جرح الذي **باب** قوله انما لم تعرفه اهل العلم وخبره  
الذي يقع في وقت ذلك وظاهر العمل مع الاستدلال وعدم تميز العيون ولم يرد في ذلك التبريد والفتل من كتاب الوضوء عن الفضل عن محمد بن الحنفى  
قلت الصادق ع طاعة الله والاباس انا والله ربنا وطاعة الله صلى ولا افضل الفياض عن زرارة عن ابيه عليه السلام قال سألته عن  
ابو الخليل والبعال والهر قال فكرها قلت الذين لها حلا قال فقال الذين قد بين لهم انه والاتعام فخلها لكم فيها وقت ومنافع وضعا  
تأكلون وقال في الخيل والبعال والهر ان يكونها وفيه فضل للاكل الاتعام التي مضى الله في الكتاب وجعل للركوب الخيل والبعال والهر ليس  
لهم يوم ولكن الناس ما فوهوا **باب** نهائي الى ما يذهب في ثوب الجرد ومنافى الى ما يذهب في ثوب الجرد ومنافى الى ما يذهب في ثوب الجرد  
كالحر والشعر والابان وعافا الطعام او الشرب باعافا ويصنع عافا وقتا يكسر ما كره فلم يشربه ويظهر منه وجرح من الاعيان  
يكون المراد بالما كسر ما كسر الاكل وما شاع اكله الخلف فذلك عن كتاب عمار بن موسى عن الصادق ع قال لا يجوز الخفاف لا بأس به وهو ما يظن  
ولكن كره اكله استخفافا بن اوى الى منزلك وكل ما ليس بغيره فاجز **باب** اختلف الاصحاب في حرمه الخفاف وكرهه وهذا البراءة المستند  
برضى عدم التحريم وفيه اشعار بخبرنا عن ابي جعفر عن ابي عمير بن جعفر ع قال سألته عن الثوب  
يضع في رطب الذابى على رطاه كيف يصنع قال ان على برئى فليس له وان كان جافا فلا بأس الشرايعك من كتاب محمد بن علي بن محمد  
عن محمد بن عمر بن بصير ابا بن داود الرقي قال سألت ابا عبد الله ع عن رجل انشأ ثيابا يصنع في وقتها فاطلها فافضل قال لا بأس بالفضل في وقتها

واقفت

[illegible][illegible]

[illegible]

طوف

[illegible][illegible]

العلامة

[illegible]

فان ذلك بخبر ائمة الله وان كان الوضوء على وجه واحد وهو غسل يديه ورجليه وان كان الماء من ماء بارد على وجه واحد لا يغسل  
هذا وهذا وان كان في مكان واحد وهو قبل البكير لغيره على ان يغسل ويجمع الماء فيه فانه ذلك بخبر ائمة الله **بيان** اقول روي الشيخ في  
التهذيب والاختصاص هذا الخبر عن احمد بن محمد بن موسى بن القاسم الجعفي والي قنطرة عن علي بن جعفر عن ابي الحسن الاول ع قال سئل  
الرجل يصب الماء في باقية او مستنقع يغسل من الجنابة ويغتسل للصلوة اذ كان لا يجد من الماء لا يبلغ ما للجنازة ولا مئذنة  
للوضوء وهو متيقن بكونه من السبع وقد شرب من هذا الماء اذ كانت يد نظيفة الى اخره اقول هذا الخبر في  
مشاهير الاخبار ومقتضيات الآثار وهو يقتضي اصول اربعة الاول الخوف من ان تكون السبع شربت من الماء لا يبلغ ما للجنازة  
وصاعا الغسل ونفوت ستر السباع الثالث ان يغسل من جمع الغسل في الماء في اثناء الغسل فيفسد بقية الغسل حتى لو كان الاربع  
ان شرب في ولا يكتفي بكل واحد منها لغيره **الحجاب** عن الاربع من الماء يعلم البأس وعن الثاني ايضا يعلم البأس للفرق بين الاربع والله  
ان اشرك جميعها او الاقل واحد من ثلاث موضع وبمسح موضع وبمسح موضع ولا بأس بهذه الفاسدة وانما الجواب عن الثالث  
فيمكن ان يتبرر بوجوب **الاول** ان يكون المرد على الارض التي يغسل عليها ليكون قريبا الماء اسرع فيقل الماء المنفصل عن اعضا اخرى  
قبل وصوله الى الماء الذي يغترف منه وارجو عليه بان روي الارض بالماء قبل الغسل يجب سرع وجواب عن سائر عليها العلة تنزهه بميل  
للماء في فصله فينبض ما هو المطلوب واحيانا في التجربة شاهد بانك اذا شئت ان تضع يدك في الماء فادخل يدك في الماء فادخل يدك في الماء  
فانك تجد كل قطرة تنقلب على راسك وتبقى على سطح تلك الارض حتى لا تجد ارضا واحدة من ارض ايسر اقل ان تغترف الماء ثم تعوضه  
بغيره **الافان** في الارض ندوة قليلة فان تلك القطرات تعوض فاعاها ولا تتحرك على سطحها ابدت عنك ما على سطح الماء فظهر ان  
حصل المطلوب **الماض** في الثاني ان المرد يطيب الجسد ويلجأ به بالافان اربع غسل الجرد وما الغسل على غير وجهه ويكفي الغسل  
وصول الغسل الى ذلك الماء فترى على بان سرع وجواب ساء الغسل على البدن منقذ لسرعة راحة اجزاء الغسل وقواصلها وهو عين  
على وجهه الوصول الى الماء واجيب بان هذا الماء من اعلى البدن الى السافل من سرعه على الارض المائلة الى الانخفاض لا لزوال المحرك  
على اقرب الطرق فيكون انقضاء البدن اسرع من انقضاء الماء الذي يغترف منه هذا انما التمسك بالسائق من مكان الغسل وبين الماء  
الذي يغترف منه قليل جدا فلهذا كان في كلام السائل ما يدل على ذلك كما ذكره الشيخ الهادي قدس الله طيفه والافان تجواب السؤال الاول  
ان يقال سرع البدن تنصل القطرات من قطرة وقوم الى الماء بخط مستقيم قبل ان تزل الزاوية فانه قد حدث من قلة الغسل وسطح  
الارض الى الماء ومع الزاوية ميل الماء الى الجنب يجري على البدن حتى يصل الى الارض ثم يجري من الجنب يصل الى الماء وظاهر ان هذا  
اطول من ضلع واحد كما بين في القدر من الماء الى الارض من الاصغر ويؤيد هذا من الوجهين ساء روى الشيخ في التهذيب عن الحسن بن  
سعد بن ابي سنان عن ابن سنان قال حدثني صاحب قلندر ساء لا يدل عليه من اوله انتهى الى الماء اقله الطويل ويعد الغسل

بذلك مستعمل في العالم وهم قاطبة فنفوا عن الصدوق من جملة المعاصين وقد قال في التقدير ان الفضل لم يمتد الى  
 الارض فوقع في الآفة او ما ليس به في الآفة لا بان هو وما ذكره منصوص في الآفة وقد ذكر الشيخ في المذهب جملة منها ولم يعرض  
 لها بنا وبالله التوفيق او بان معاصي معصية غير المعصية المستعمل وقد ذكرنا ان عدم صدق الاستدلال به عن ابيهم من علم انهم  
 وهذا ليس من العترة في حق بل هو من العترة في الحق في المعصية لا بان لا يستعمل الفضل وضوء المرأة الا في حقها عترة  
 وكذا الفضل لما ثبت من عترة على التقديرين وليس يعرف بين الاصحاب خلاف في الآفة الشيخ في الخلاف عليه اجماع المذاهب وانما خلاف  
 فيه بعد العترة فلا يذكره فضل المرأة داخل برغم قال الشيخ في الخلاف وروى عن مسكان بن ابي عبد الله قال قلت لابي  
 الرجل يفضل المرأة قال نعم اذا كانت تعرف الوضوء وتفضل بها فقل ان تدخلها الآفة وكان الشيخ اخذها من كتاب ابن مسكان لآفة  
 في كتب الحديث المشهور والعامة تروي في هذا الحكم من فضل الوضوء والعقل ولم يعرض الشيخ ولا اخوه الفضل والفضل والصدوق  
 في التمتع والعترة ولا بان ان تفضل المرأة وفيها من آفة واحد ولكن تفضل بفضله ولا تفضل بفضله وقد ورد في الآفة في ذلك  
 اقبل المرأة في الفضل ويبقى بعضها وهذا الخبر يدل على جواز اعتدال الرجل بفضل المرأة لكنه على العمل عن ابي عبد الله عن الحسن  
 عن محمد بن اسمعيل بن بزيع عن يونس بن عبد بن اهل المشرق عن العيص بن ابي عمير قال دخلت على ابي عبد الله فقال قلت لابي  
 فانك على المسائل فقال لي ما بالك فقلت جعلت فداك الرجل يفضي فتعجب في آفة الماء الذي استنجى به قال لا بأس به فقلت فقال  
 اريد ولم صار لا بأس به قلت لانه جعلت فداك فقال نعم آفة الماء اكثر من الغدقوب الاساعدى جعلته من الحسن بن علي بن جعفر  
 عن اخيه قال سالت عن الرجل يعضل فوق البيت فكيف فيصيب الثوب بما يقع عليه تصلح الصلوة فيه قبل ان يعضل قال لا يصيبه فيصير  
**بان** بعد محذور على الاحتياط على ان لا يقع مع الفضل البصاير والنفاس من محذور اسمعيل بن علي بن الحكم بن شهاب بن مديرة قال قلت  
 لابي عبد الله فقال قلت له ان شئت لم تزل قلت اخبرني قال قلت للسائي بن الجب يعضل فيقطر الماء من جبهته الآفة او يفتح الماء من الارض  
 فيضع في الآفة قلت نعم جعلت فداك قال ليس هذا ما سالت عنك ان عتقت من رآ في وجهه وخشيت ان يوجع ما نصب عليك اخذ  
 كما نصبت على رأسك وعلى جانبك كما كان ثم اسع يدك وذلك بذلك محاسن الوقي من ابن العزمي عن مائمه اسمعيل بن ابي  
 عن ابي عبد الله عن علي بن اركان بن شيب وهو قائم ثم شرب فضله وضوءه وهو قائم ثم قال رأت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 العيص بن النعمان قال سالت عن رجل يلبس ثوبه من طين فيبسطه فيقول السلام عليه وسلام الله عليه وسلام الله عليه  
 الحسن بن علي بن جعفر عن اخيه يوحى بن خالد عن الرجل يعضل في الآفة فيسقطها فيقع وان يكون السراج قد شرب يعضل  
 سره لغيره ويؤتى منه الصلوة اذا كان لا يجف من الماء لا يبلغ ساعا لغيره ولا الماء الوضوء وهو مشرف وكذا يضيغ قالوا ان كان في ثوبه  
 طين اخذ كما كان الماء واحدا وليصير خلت وكذا اسمه وكذا هو بمسكنا عن يسار فان خشى ان لا يكبر قبل ان يسلك من ثوب ثم سجد

ماتم

وهذه فان ما غسل وجع غلته الماء كمن يضعه فالشيخ ينفذ بين يديه وكذا خلفه وكذا عن يمينه وكذا عن شماله ويعقل ولا  
ان يتعلق بالوضع المذكور في الاخبار وكلام الاخبار هنا لا يخرج عن تعاقب وكذا الحكم فيه وقد حكى الشيخ في ذلك قول ابن ابي عمير  
الاخص والحكم اجتمع اخراؤها فتخرج مرة اخذها ما ينفصل عن البدن الى الماء والثاني ان تستقر دون الغسل والعرض بغير الغسل  
الاغتسال في الغسل المنفصل عنه وعوده الى الماء وفي هذا القول الى الظاهر في اخذها التبريد في الماء كذا لا انه جعل الحكم فيه  
الاكتفاء بتبريد عن اكثر عاودة الماء ويصح في البيان القول في الغسل والعبادة المحكي عن ربه الزاير بظاهره فيلزم ان يكون  
اخذت في كفاية وفيه قوله له عابد الى المكان الذي يعقل فيه لانه المذكور قبل في الجاهل وليس المراد من الماء انما وضع في عاودة  
حيث خرج من الماء الذي يعقل منه وكان تركه للتصريح بذلك اتكالا على ولا لفظ الرجوع اليه فالجواب في قوله الى المكان معلق  
بمنصب وحله ترجع فيكون دلالة المقام عليها صحيحة عن ابن ابي عمير انكار القول الاول بما عفا فيه ويحتاج الى استدلال اخر  
بالجواز المذكور في وجوب اعادة ماء الغسل ولو جاز في رآه ليس يمنع في بعض الارضين ان يكون قبولها لابتلاع الماء المانع  
اكثر من ان يجرى في القول الثاني ان خشيته يعود الى الماء مع فعل الاغتسال فيكون كذا لان التحليل لا يوجب لتمام الاجزاء المتصلة  
البدن من الماء فيكون الماء في البدن والبدن في الماء يكون فاسطحا على سبيل التدرج فتجاءلت بذلك عن الجواب كما لا يخفى  
ما ذكره الشهيد ان ان الثاني هي الاكتفاء بتبريد عن اكثر عاودة الماء وفيه اشارة الى جعل الغرض من ذلك التحريم في تعاقب الغسل  
في بعض الاغراض المعقولة في الماء الذي يغسل منه عند العاودة وقد عرفت فتخرج بعض المضافين من المستعمل بوجه ما تأخر مثله ولا  
الاخبار ايضا على ما قلنا من ان محل الوضوء هو ما هو وجع المنفصل عن بدن الغسل بجمعه الى الماء او من اكثره وعلى حال الخطب في  
هذا عند من يمنع من المستعمل سهل لان الاخبار الواردة بذلك محمولة على الاستحباب عند ما ذكره العلامة في المنقذ في الاول  
الشيخ في الحسن عن عبد الله بن محمد الكاهل وذكر ما روي عن النقيب على ما يؤيد به سوف كلامه في الاتفاق واقعه على عدم المنع من  
المستعمل في الوضوء فالمراد بالوضع في هذا الحديث محمول على الاستحباب عند الحكم في كون الاوامر الواردة في تلك الاخبار كذلك  
ويمكن المناقشة في موضع شيع اطلاق الوضوء في الاخبار على الاستحباب فلا يجعل الادلة هناك من اذوية وعرفية القدر في كل الحائز  
واعين اليه فان على الاخبار الدال على الاستحباب بعد القول بعدم المنع من المستعمل يتعين وتوجب ان اصح ما في الاخبار وادارة على من  
واجبها صريح في عدم تأخير عود ما ينفصل من ماء الغسل ولا يمنع من ذلك الماء بحيث لا يكتفي للغسل بخير ما يرجع منه اليه او عود هذا  
فاعلم ان كلام الشيخ هنا على احكامه عن التبريد لا يخرج عن شكل فان ظاهره ان يكون المحذور في الغرض المذكور هو فساد الماء بتبريد الجيب اليه  
واقفا وفيه ولا بد ان هذا قول بالانفصال عن الماء والاغتسال خارج وهو ان كان الرطب في قعره كان الاخذ في ذلك محله والرق  
حينئذ وجب وقد اورد الحق في المعبر فقال لا علم ان عبارة الشيخ لا يبطق على الرطب الا ان جعل في ذلك ضمير الغسل ويكون التقدير

ليس مع الماء في عدة فان غسل جميع غسلة الماء كيف يصنع فالذي يصنع بكف يديه وقفا من خلفه وكفا من يمينه وكفا من شماله يغسل  
والغسل بكرة العين وغسل الماء الذي يغسل به الثالث ان يكون المضمض ايضا للبدن لكن لا لهم غسل الرأس الى الماء بل ان يوطئ البدن  
قبل الغسل الى متصل عن ماء الغسل كثيرا في بني يغسل لقلة الماء وهذا محجب والاربع ان يكون المضمض الارض ايضا لعدم وجود الماء الغسل  
لكن لا لهم جواز استعمال الغسل لزم على الغسل الارض ما يرفعهم من القحط الخامس ان يكون المضمض البدن للغسل لانهم يد الغسل فالارادة  
ان كان الماء فليكن في ذلك يكفي باقل من مائة واربعة آلاف فان مضغ كل كف على جانب من الجوانب الاربع يمكن ان يحصل اقل الجوانب فيكون  
الاربع غسل البدن فقط بدون الرأس ولا يخرج من غسل الرأس ان يكون المضمض الارض لكن لا مادركسا بقا لموضع ما يستند ويستر الطبع  
من الكفا فانما يخرج على وجه الماء بان يأخذ من وجه الماء اربع كف ويضغ على الارض بان يأخذ من وجهه على الجوانب الاربع من الماء فيكون المضمض  
الماء ويمكن ان يده هذا رجما سابعه وتوابع على الوجهين ما رواه الشيخ والمكثي في الحسن عن الكافي قال سمعت ابا عبد الله ع يقول اذا نيت  
أو فخر فانه مضغ من بينك ومن يداك ومن يديك وتوضؤا والشيخ والمكثي عن ابي بصير قال قلت لابي عبد الله ع انما وضوء قويا  
ينابا للبدن من الطرفين الجوانب الفرية فيكون فيه العدة في رسول فيه الضمى يقول فيه الائمة وثوب فقال ان وضوء في قلبك من شئ يغسل  
لذا يعني اربع الماء بدك ثم توضؤا الذي ليس بضمي فان اتمته وجعل يقول ما جعل عليكم في الدين من حرج لكن جعل الله في كل خير  
والغسل الارض من بعد قوله غسل رأسك فاعلم بغسل الرأس الى صلب الماء عليه ثلث مرات لان ما يصيب على الرأس يجري على البدن وغيره  
لانه ثم خرج جللا يعلو الخوا المخرج الغسل عند قلة الماء وهو مخالف للشهر ونعم وعبان الجسد الى وجوب غسل الرأس ثلثا والاربع اتما  
فغير البدن ويمكن عمله على حصة سمي الجوانب لكن في الوضوء هذا الحلي بعد واخر الحديث يدل على ان الجوانب اتم غسل من الماء الا ان يكون  
ضامه ان غسل ذلك البعض وغسل البعض الارض ايضا لانه وانما لا يخرج من ذلك الاربع قلة الماء كما يدل عليه من شئ التطهوان من غسل  
الغسل والماء ولذا ذكر بعض ما ذكرنا الاصحاب في هذا الخبر قلة الماء قال الصدوق في نهجنا في غيبة القليل غسل الرجل في  
وضوءه وان رجعا ما يصيب من الماء الذي يغسل منه احد ثلثا وما سواه من وكفا من يمينه وكفا من خلفه وغسل  
وغسل ذلك المضمض قال ابو جعفر في رسالته ان اغتسل من ماء في هذه وضوءه ورجع ما يصبغك الى المكان الذي اغتسل فيه في الغسل  
ويعبر بينك وكفا من يداك وكفا خلفك وكفا امامك واغتسل منه وقال الشيخ في النهاية في حصول الانسان عند قدره  
ولم يكن معرا فيقتضيه الماء الوضوء فليقل خذ فيه ويأخذ منه ما يحتاج اليه وليس عليه شئ من ان اراد الغسل ثمانية وخمسة  
اليهاض الماء فطوى عن يمينه ويساره وامامه وخلفه ثم يأخذ كفا من الماء فليغسل به والاصح بما ذكره روايات من  
منها صحيح على من جفف ومنه روايتي من سكان وقد ذكروا روايتي المقتدين ثم قال ودفع القاصدان في الطهارة والتمس على احد  
لو فرض ان قلنا ان وضوء في جاع من عبد الكريم عن محمد بن يسر عن ابي عبد الله ع قال سئل عن الجن ينشئ الماء القليل والماء

قصص

كل السائل بالاسماء من على جفون الخبيثين ثم قال سألته من المصلح بطبعنا العدة اصبحت ان يخصم للمجدد لا بالاشارة ونسب من الاشارة  
عنه من اخيه ثم قال سألته من يكون اولهم ثم عجزوا عن ان يجابوا فقلت لهم ان اذنب سكره فقلنا ما كتاب عامهم من حديد او من الحديد الخنازير فقلت  
لهم على اخب دعوتهم وادعت ان اغسل قدي فافترقوا فابو جعفر وعفان عن ذلك وقالان لا نصل لمطرب بعضها بعضا دعاهم الاساقفة  
فما اوصلوا فطاف عليهم فالتفتوا فاشي على ارض حثرت ثم على ارض طربت فغلبه وقالوا على ارض في الارض فبعضها الخنثى لاجلها على الارض فبعضها  
الخنثى ويذهب بها فاتها اذ اصابته كذلك ولم يوجد فيها عبي الخنثى ولا دجها طربت فوجدنا الفضل بروايت سنن عن عن أبي  
عبد الله ثم قال فاعترى من ضمنهم بلادي صفي الخلق وكبره وبالرفيع وبالعاقلة واخص من هذا واصغر والزبل والعدنة التي لا يتحرك  
والخنثى والخنثى معا وفيها من الزرع والبقول والمطر اجمع الموضع الذي لا يعدل شي حتى ان طامش من الخضر لا يصبغ ولا يزكو  
بالزبل والسعد الذي يستقده الناس ويكرهون الذي منه الخنثى **باب** الزبل بالكره الرقيق وفي القاصي السادر بره من ردي الثابت  
هو ما يطرح في اصول الزرع والخصب والعدنة والزبل محمود ثم انه لم ان تحقق المطالب التي خففتها تلك الاخبار فوضعت على ان  
الذي ان القوي عذرا من المطرات الخنثى والمشهور بين الناس في انما نظرا فبعضها بالبول وشبهه من القاصات التي لا يورع لها بان  
تكون ما يعجز او كان هائلا ثم لكن انزل غير المطر في جملها رطوبة وانما نظرا فان كان في الارض والبراري والمجاري ما لا يمتلئ عادة كما لا  
والنبات وقيل باختصاص الحكم المذكور بالبول وقيل باختصاصه بالارض والبراري والخصب منهم من اعز الخصب مشين ومنهم من قال  
لا يطرح بل وكما يجوز التخييل عليه والمسئلة قوية الاشكال ولما كان الاطعم مع اعتبار الخصب من الطهارة والاحوط صلب الماء قبل  
كذلك على بعض الاخبار والمشهور ان الجفاف والخصب لا يغير التسم لاجل الظاهر او خلافا للشيخ في خلافه حيث قال الارض اذا ما ساءت بها  
مثل البول وما الشبه وطغت عليها الشمس اوجعت عليها التي حتى زالت عيون الخنثى فانها تظهر ويحجز التخييل عليها والتبريد لها ان  
يطرح عليها الماء انتهى وقالوا في البراري يخفف الشمس مع انفسها بالظاهر انما مع الانفسا كحوي الحارط اذا كانت الخنثى فيها عجز  
خافه فخصب الطهارة بما سلف عليه الاثران اذا عرفت هذا فاعلم ان رديا على بن جعفر ظاهره ان جواز الفضلة لمحض الجفاف لا لانه  
لا يشترط الطهارة في جعل الفضلة مطلقا او بالجملة على ما عدا الجبهة ان ثبت الاجماع على اشتراط طهارة موضع الجبهة او دليله هو جملها الاكل  
على الجفاف بالشمس ولما رواه المقر فبدل على الطهارة بالشمس لكن في خصه انما كان الثاني ثم عدا من المطرات الاسفل وهو الزرع  
الاطعم ما حالته النار وصيرته وما ذكر من الايمان الخنثى والمشهور في الطهارة وتورده في الحق في الزرع والطهارة اقوى ويدل عليه في  
الحق ان المنادون بالعدنة عذرة الانسان ورواية الشيخ قال لا الحسن بن محبوب بالحسن ثم عن الحسن بن جعفر عليه العدة وعظما  
البرقي ثم خصم من السجد الجود على فكتب لي يحظر ان الماء الذي قد مله وقالوا للعدنة فقلت الله روحه الظاهر ان مواد السائل ان  
الحسن بن جعفر لافاق الخنثى لانه في الماء في رديا فبعضها بالشمس ولا يخل السجد بالخصب وانما جملها لا يجوز التخييل على الجفاف  
الشمس

[illegible]

●

يكون باعتبار عدم التجانس بالذات والذات كان الظاهر ان تغلبا للاصل ويكون المواد في القلح التنظيم واعيانا وفقه التجانس فان الماء الذي  
مظهر له انما باعتبار وقوع التسايل كونه التواء الفخيم بعد فانه سادبا لاسخا لظاهره ويكون الماء ملاوة للتنظيم فان على هذا الماء يظهر  
التجانس الوهمي كما ورد عنهم ليعتد استخبارا بمسب الماء على الارض التي يتوقف غاستها او باعتبار تقديره في الحق بالملاقات فان التذكرة  
مظهر له انما لاسخا له ويكون هذا القدر من الاسخا له كافيا ويكون تنظير الماء ملاوة او بقا لان هذا المقدار من الماء كاف للتشبع ويكون  
مسافة ظاهرة كاهو ظاهر الجوان الماء والذات هما معا مظهران لهذه التجانس والاستعداد فيه وهذا المعنى الذي لم يقل به احد فاما وصل  
الذات والحق والشيء والحق استدلالا للظاهرة هذا الخبر ولحق على الحق بان الماء انما ينجس بالحق هو ما يحل به وذلك لا يظلم اجماعا  
الذات لم يضره وما اذا قلنا شدة صيرورة التجانس وماذا صيرورة العظام والعدو وماذا جعل الحكم بنجاسة الحق في قوله ان ثم قال  
يكون ان يستدل بالجماع الناس على عدم الوقوع في ذوات الدارين النجس فلم يكن ما راها بالاسخا له لقوله وانما قد افق العلة في اروق القلا  
بالحق فقال ان في الاستدلال اشكال من وجهين احدهما ان الماء المانع هو الذي يتقبل به والآخر هو مظهر الجماع الذي انما الحكم بنجاسة  
مظهره قال وفي جاسته بيان الايمان بنجاسة الاشكال الحق وقدره مما تفلسف من الود الذي يتوجب له ان لا يفتد ان يكون انما يراة  
ان السالكان العلة الحقة على الحق في مظهره وفيه استعلاما بعد الاوافق فاما لو كانت نجاسة فاستعلاما للافتاء في قوله  
التمتع فاجاب عن غير بيان الماء والذات قد علم بان يكون المواد الظاهرة المسند الى الماء معناه الحق ان الماء يتقبل الحق في نظامه  
بما لا يفرق العلة الحاصلة من استئثاره على العدة والعظم الحقة وهذا فيوناف لاداة الحق الشعي من ظهور التواء المانع من الحق في الحق  
يقول الجاهل ان ذلك القرينة عليه ويصل الى اذ فيها المعنى الجاهل ويكون الظاهرة القرينة مستفادة مما علم من الجواب فمعناه وقال الشيخ  
في انه يمكن ان يراة الماء في قوله عليه السلام الط الذي جيبا من الرجل المصنف في الحق الذي هو ان ذلك الجاهل كان مستفادا  
الذات وقد علمت حيث قصاصه تلك الايمان كان يوجد جاس من فوقه شاك في اشكال الحق وموان التواء اذا ظهرت او لا كيف عظم انما  
لذاتنا انما اجاب بان عرض الامم في قوله انه ورد على ذلك الحق انما مظهران هما النار والماء وطبق في بيت مهران ولا يلزم من ورو  
الذات في التوا في الظاهر انما لم يعلم ان مورد الحديث وحكم كثير من الاحباب استخانة عين التجانس ومع بعضهم الحكم بحيث يتناول النجس  
تعلق على القياس بالطريق الاخر وفيه نظر الثاني لاننا من المستحيل ان الايمان بنجاسة الجسد والمشهور والعلة ووعى الى بعضهم نقل  
عليه وقد في طهارة الحق في الشرايع وينسب الشيخ في المسئلة القول بنجاسة دخان الدهن الحق معناه بان لا بد من فصاع  
خارجا عن الجاهل انما يراة بواسطة الحق وفي الغيل ناسق وقال العلة في التواء بعد الحكم بطهارة الذخان مطلقا لاسخا له  
واذا لم يستصح شيئا من احوال التجانس باعتبار الحرارة القليلة للقصود خصوص هذا المعنى من الاستصباح بالدهن الحق في القلا  
انظر كما حرفت الثالث الحق بعضهم ما راة ان النجس بخا من ذوات العترة والاسم وقد فيه بعضهم وهو في عمل الامم اختلف الاحباب

Contact : [jabir.abbas@yahoo.com](mailto:jabir.abbas@yahoo.com)

[illegible]

وقال في طريقه العريبي الطائف يظاف حتى جاز العليل عن ابراهيم سليمان عن عبد الله بن الفضل بن عمر بن ابي يحيى عن ذكره عن محمد بن مسلم قال  
سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول طول المجلس على الحديث في رثا الواسع الحاصل عن ابراهيم علي بن ابراهيم عن النبي عن السكوني عن الشافعي  
عن ابي ابراهيم عن ابي جعفر عليه السلام قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول فانما من غرلة من الجفأ والاستخفاف يا يحيى بن الجفأ **يا** لفظا البعد عن الشيء وقد  
التصديق والوقوع فلفظ الصنيع والعلل في هذه البعد عن الادب والاختلاف في كراهة البول قائما والاستخفاف بالعين الانا كانت البسطة واختار  
الفضل ابن زياد عن محمد بن ابي عبد الله عن علي بن ابراهيم عن ابراهيم عن عبد الله بن المغيرة عن السكوني عن الصادق عن ابي ابراهيم عليه السلام قال قال علي بن سعيد  
يترك القرآن والركعة والمناجاة وفي الكيف وفي الحمام والجب والتفتاح **يا** اعلم ان كثرة الاصاب على اكرامه الكرم  
وكثرة ما يترك الكرم وحكاية الاذان والاقراء في قراءة القرآن مختلفة ففي بعضها الغيرة مطلقا وفي بعضها المنع مطلقا كذا في الفرق الصنيع  
سأل عن زيد ابا عبد الله عن علي بن النضر عن الطرمج وقراءة القرآن فقال لم يقص ما كلف لك شئ اتركه ويتركه الله اتركه الله اتركه الله اتركه الله  
ويتركه الله عن النبي والكرامة فما سوى اية الكرم والحل لله رب العالمين وفيها تحفة الكرامة ويتركه الله المنع على التفتة العليل  
العبود عن الحسين بن احمد بن اديس عن ابراهيم بن محمد بن احمد بن محمد بن هاشم بن عمرو عن صفوان بن يحيى عن الزهراء  
قال في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الغايب او يحكي حتى يفرغ العليل عن محمد بن احمد الشافعي عن حمزة بن القاسم العلوي عن  
جعفر بن محمد بن مالك عن جعفر بن سليمان عن سليمان بن ميمون قال قلت لابي الحسن موسى بن ابي عمير علة يستحب الانسان الزامع الاذان  
ان يقول كما يقول المؤمن وله كان على البول والفايقا قال ان ذلك زيد في الزمعة ومنع عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن  
عن يعقوب بن يزيد عن حماد بن عيسى عن محمد بن سليمان عن ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام  
يا لاذن وان على الخلاء فاذا ذكر الله وجعل وقلا كما يقول ومنع عن محمد بن احمد بن محمد بن محمد بن ابراهيم الله الكوفي عن موسى بن  
عوان الضبي عن حمزة الحسين بن زيد النوفلي عن علي بن سالم عن ابراهيم بن ابي بصير قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام  
لم تقص لاجتهد ومنع هذا الاسناد عن ابي بصير قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام  
ولا تدفع ذكر الله في تلك الحال لان ذكر الله حسن على كل حال ثم قال قلت لابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام  
انت حتى فاناديت لم تقرب فاناجيك فاجابني اصفه وجعل اليد يا موسى انا جالس بن ذكرني فقال يا موسى اياك في حال جالك ان  
اذكر فيها قال يا موسى اذكرني على كل حال **يا** لم تقص لاجتهد والوجه المصحح من طرفه والظاهر التوجه اليه عن الحسين  
بن محمد الاشعري عن حماد بن محمد بن ابراهيم عن داود بن سليمان الفراء عن الرضا عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ثم لما ناجى فيه وجعل قال يا ابا عبد الله الخبر ما تروا له لعل عن ابراهيم علي بن ابراهيم عن النبي عن السكوني عن جعفر بن محمد  
عن ابي ابراهيم عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام  
من اذنه لم يترك قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام قال قال ابي جعفر عليه السلام

[illegible]

[illegible]

لما يرضيك هني

[illegible]

من البلوى منه

عظیم

卷之五

[illegible]

ولاستدرا

<http://fb.com/ranajabirabbas>

الحق فضل الله وبالله اوصياهم من الحق النبي النبي الشيطان الرجيم اللهم كما اظن في عافية فخرجتني في عافية فاذا فرغت  
فضل الله الذي اذاعني الاذي وصلى عليا وشرب من جود المنفل من اية محمد بن سنان من غلبه عبد الله عليه السلام في الاعمال  
بما فضل بعظم النعمة على الانسان في طعمه وشربه وقسب الخمر في الاذن واللبس في ثيابه النادر يكون الخمر في ارضه موضع  
منه فلم يجعله بارئ من خلقه ولا شوا من بين يده بول هو بغيره موضع فاصح من البدن مستور محجى بطي على الختان ونجيب الاليتان  
يا عليهما من الخمر فوايا نرفاذا العتاج الناس الى الخلا وجعل في تلك الجنة من صفتها ثوبا لا غدا والخلق اختار من نظام  
الاول ولا فيه نفاؤه العلل المحجى على بن ابراهيم بن هاشم قالوا واحد من حدود الصلوة هو الاستنجاء وهو احد عشر ليل للكل النادر  
من معرفتها واقفاها وذلك من اداب رسول الله فاذا اراد البول والغائط فلا يجوز ان يستنجل قبل ولا يبر والعلة في ذلك  
ان الكعبة اعظم ارضه في ارضه وجعل حره ولا يستقبل بالعبادة من القبلة والقبلة تعظيم اية الله وحرم الله عليه ولا يستقبل الشتر  
والنمر لا يمان من ايات الله الذي السماء اعظم منها لقول الله تعالى وجعلنا الليل والنهار ايتين فحج اية الليل وهو السواد الذي في  
الفرج جعلنا اية النهار بصوت الاية وعلة اخلا فيهما نور لم يخلو في ذلك يستقبل قبل ولا يذات من ايات الله وفيها نور  
نور الله ولا يستقبل الريح لعليين احدهما ان الريح ربة البول فيصير الثوب وقبلا يعلم ان قبل ذلك ولم يعلم بفسله والعلة الثانية  
ان مع الريح ملك فلا يستقبل بالعبادة ولا يوقض على شطرها في ذلك في الغار سكان الملكة ولا في ما سوا ذلك والعلة  
ان تجسد وينفذ في اخلا الحاج من شرفه من الله ويصلي ولا يعلم ويثرب او يغسل يبر ولا يبر الغيرة والعلة اية من المؤمنين يزود  
فبهم فينا دون بر ولا في في التمر لا نزل الناس في ظلمة الليل فيظلموا فيه ويصعب ولا يصلي ولا في اخلا المساجد يعرفون ذلك  
في اربعين ذراعا لانها حرم وطاهر لقول الصادق عليه السلام المساجد ولا في ثمة ثمة لئلا يفسد في ثمة من ثمة ولا في ثمة ولا  
منه الا فيهم سلك سيج الله ويقتدر ويحفظ فلا يجوز ذلك لعلة الملك الموكل بها ولا في ثمة باحالة الله ولا في التماس هذه العلة ولا  
على جواد الطريق والعلة ثمة اية من الناس في ظلمة الليل ولا في ثمة في ظلمة الليل ولا في ثمة في ظلمة الليل ولا في ثمة في ظلمة الليل  
وعلاها فخرج السائل باسناد عن عرو بن سوحا القندي ورواه الله عليه بن احمد بن محمد بن سعد بن عيسى بن ذكوان بن شيبان بن عيسى بن  
بن علي بن حمره البطاني عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا دخلت الى الحج وانت تريد ان تخطي اسم الله وبالله اعني يا الله  
الحق النبي النبي الشيطان الرجيم الله هو الشيع العليم اقول رايت في بعض كتابنا ان اذ دخلت الى الحج وشي الى الشدة  
والعسر والحر في جميع الاحوال وكثرة الحر وقسرة الريق فذا لستم تملكون ان تخطي اسم الله وبالله اعني يا الله فذا لستم تملكون ان تخطي اسم الله وبالله اعني يا الله  
انما انك تسلك وتسبح وجعل بك بيلك وتبول في اركلنا تسم سطحك على وجهك الخمر مع المذبح الا ان التلعك في جلدك من الضيق  
في نفس الحد يد الضيق فالتسبح وحل علي بن النجاشي والتمسك ودخل الحمام والحل النبي باسناد

عاجل

من ابراهيم بن سعد بن محمد بن عيسى البطاني عن القاسم بن عيسى بن الحسن بن راشد عن ابي بصير عن محمد بن مسلم عن ابي عبد الله عليه السلام  
عليه السلام قال لا يبر الحرام من غير من نفسي على غير اسم الله عز وجل في الحج والعمرة الذي ينبغي في التيمم وقالا لا يبر الا في ماء الماء الذي  
يقطع الواسع بان يهرم من جود استنجاء بالحاف في الحرة وانما يهرم من جود استنجاء في الحرة الذي ينبغي ما يدل بعض الاخبار على منع  
من الاستنجاء بطلها وهو احوط والقول مع علم القلوب على الاستنجاء كما هو المشهور وعنه على الوجوب بل يكره فاعلموا بعض  
الاهاتر والحق باسم الله اساءه الاثارة والامر على كل اذا كتب بقصد اسمهم لعمري ما يدل على لزوم تعظيمهم عليهم السلام في النجاسات عن محمد بن  
برجعة المرواني عن علي بن ابراهيم بن ابراهيم بن عرو بن عثمان بن الحسين بن مصعب بن ابي عبد الله عليه السلام قال جرت في البراءة من مروي الاضالك  
تلك من التيمم انما اطلق فانه الناس كانوا يستنجون بالاجار فاذا فعلوا بالبراءة من مروي الدفاتر بطنه فاستنجى بالماء فانزل الله عز وجل  
فقد ان الله يحب المتوكلين ويجب المتطهرين فخرجت السنن في الاستنجاء بالماء فاما حصة الوفاة كان غائبا عن المدينة فامر ان يجرى  
الى رسول الله ووجهه بالثوب من ماله فقل الكتاب بالقبلة وجرت السنن بانك الحلال عن ابراهيم بن سعد بن عبد الله بن محمد بن الحسين  
عن عبد الرحمن بن ابي هاشم عن ابي خديجة عن ابي عبد الله عليه السلام قال كان الناس يستنجون بثلثة اجار لاتهم كانوا ياكلون البركة كانوا  
يعرفون بها فاكل رجل من الفضل الدفاتر بطنه واستنجى بالماء بعنا الى النبي ثم جاء الرجل وهو خائف ان قد يكون قد نزل في التيمم  
في استنجاء بالماء فاما الله المر عمل في يومك هذا شيئا قال نعم يا رسول الله في والله ما حلت علي الاستنجاء بالماء الا اني اكلت طعاما فاكلت  
بطنه فاكلت من علة الحارة شيئا فاستنجيت بالماء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ قال الله عز وجل قد نزلت اية الله في التيمم  
ويجب المتطهرين فقلت اول من صنع هذا اول التوابين واول المتطهرين نفس القياشي عن ابي خديجة بن ابي بصير قال قال الله عز وجل قد نزلت اية الله  
روى ذكر التوابين مع المتطهرين في هذا المقام يمكن ان يكون لظاهره في النظر كانه تعالى يقول في اخلا المتطهرين كما احب التوابين فان  
محبة الله التوابين بقوله لا يمكن ان يكون حصل لثوبه ايضا في ذلك اليوم مع التيمم يمكن ان يكون بالمعنى القوي الى الجمع فانه  
لما رجع عن الاثارة بالاجار الى الصلوة الاولى التبدل بالماء ثم فكذلك رجع الى قوله اول التوابين ان في هذا الفعل او طفا او كوني  
الاولية يجب الحلال والشرع لوبا للثوب الى الاضداد او في ذلك اليوم والاول اكل الحلال عن ابراهيم بن عبد الله بن جعفر الجرجسي عن عرو بن  
سلم عن مسعدة بن يزيد عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لبعض سائري سائري سائري ان يستنجين بالماء وبالعن فانه مطهرة  
للجاني وفيه الواسع بان قال الشهيد دفع الله دجنه في الاربعين الحواشي جميع حاشيته وهي الحواشي مطهرة لوجوه الخمر والمطهرة  
الامر وكما هو الواقع في الاصل الادوية جميعها مطهرة ووجهها المطهرة الى الحواشي المطهرة مثل التوال مطهرة للظلم الى  
لأنها مطهرة لوجوهها وبسبب ذلك فحدث في القعدة وفي الاضداد والمراهمها هو الاول والمعنى ان اياه الجواسير واستلج  
ابوجه على وجوب الاستنجاء ويكره في الماء لا من وجهين الاول ان الاريا لا امر عند بعض الاصوليين والامر للوجوب وفيها كلام في

فلا

وقد جاء كذا في إيماننا من خلق الكافي والحساس وقفاً من موسى مما هو مشتمل عليه وهو أن كل من ذهب والطعام الخمر بطريقه ملاءة وهو كمن ذهب  
 جوده والماء في كفة الاخرى انما يتجمل ان يكون بالشد من الطرف الى الطرف الا يكون بالتحريف مصداقاً في فعل ذلك حقا وقفاً  
 ولا بعد ان يكون تحريفهما اى خرابا جاداً الكافى عن ابراهيم بن عيسى هذا جادى وهو غير قول علي بن عيسى لعلى بن ابي القاسم  
 السليخ قوله من خربت البعير اذلت قوله وقال القاسم موسى التوراة فلو قد كذب في سبيلها وكونت وقال الاسف في ذكره في قوله ان اسف  
 لوجه وعلى غضب قوله وعلى لم يزل وصنف فلم التوراة اى جعله ضعيفا والمشروق في هذا المعنى الانعاف لا الضعيف ويمكن ان يقال على ابراهيم  
 او على ابي القاسم ان هذا الكلام قد مضى بركة السماء ليعلم ان الزنى ليس بالمأثم بفضل رب السما والارض اظهر ويد الخليفة جاد  
 جوا الاستيفاء بالتحريف وقفاً من مشقة الامتع على غيرهم الاستيفاء بطلان الطعم لكثرة التكاثر احمل الكراهة والعجب انهم استدلوا بوجوبه  
 ولم يستدلوا بهذه الاخر ويمكن ان يستدلوا كذا في كتاب الارافض الحساس عن محمد بن علي بن الحكم بن مسكين عن عوف بن شريك قال قال  
 عبد الله بن علي قال الامع اصابعي اذ كانى يقول ما اشر من لاني ثم قال في ذلك فقلت لا قال ان قوما كانوا على غير التوراة فجا  
 قد جعلوا من طعنهم شبه السبايل يحرقون بعضها ثم قد جعلوا على عدا قاذوا المرأة اخذت سبيك من تلك السبايل حتى غابها فقال لها  
 اني الله فان هذا الاعلى فقلت كانتك هذا في القامى ابراهيم التوراة فاني لا اخاف العنة قال فامرني الله التوراة فادفع ما كان عليه  
 منهم بركة السماء فاجابوا الى الذي يحرقون بعضها ثم قد جعلوا على عدا قاذوا المرأة اخذت سبيك من تلك السبايل حتى غابها فقال لها  
 اني الله فان هذا الاعلى فقلت كانتك هذا في القامى ابراهيم التوراة فاني لا اخاف العنة قال فامرني الله التوراة فادفع ما كان عليه  
 من سبيل من سنان عن ابي عبيدة عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال قوما وسع عليهم فادفع ما كان على قوما فاستحسنوا الحجارة فعدوا الى التي  
 من كذا في الامور في طعنهم فاخذهم الله بالسبب فعدوا الى الطعن ثم جعلوا على الخراب فعدوا على طعنهم ما اصدحت احداً  
 الى ما كانوا قد غفلوا في ردق مذهبهم فعدوا يعملوا يعملون ويأكلون **ب** ان الذي وضع النور وكسر العاف وتبدل اليه هو الخلق العبد  
 بابر الدقيق قال في التوراة في بحث الناس يوم القيمة على ان من مضى عن التوراة التي هي الخراب والى الذي فعله بعد زوجه  
 العز الجرمي الكف وقيل هو الخراب في الفاسوس التوراة بالكر الجرمي قد ما يدرك الجرم وما يلا بالكر والجمع انما هو زوجه  
 الذم المبتدأ في العياشي عن جابر قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول كان الناس سيقين في الجحيم والنجس في الكفر ثم احدث الله الضموم وهو خلق  
 حسن فامرهم رسول الله واتزل الله في كتابه ان الله يحب المتقنين ومحبي المتقنين ومنهم من الخلق عن ابي عبد الله قال قال سألته عن قوله  
 في ربه المحبين ان يظهر وقال الذي يحزن ان يظهر فادفع ما كان على قوما فاستحسنوا الحجارة فعدوا الى التي  
 ابن سنان عن قتادة لما قال ذلك القوم فادفع ما كان على قوما فاستحسنوا الحجارة فعدوا الى التي  
 بالوقوف الواضع الاستيفاء التوراة من كتاب جبري قال قلت لابي عبد الله ع رجل بال ولم يكن معه فقال يعمل من ذكره المطرقة  
 عرفت ويتروك فان خرج بعد ذلك في قلبه على شئ من البول وكثرة من الحبال بين اقول روي في الكافي هذا الحديث عن علي بن ابي

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

مخبر

[illegible]

اوقات

القلبي ما خرج من القلب لا الخمر أو دونه وليس فينا عادي في النبي وهو من الأصحاب علم استقام الوضوء من الفرج فقاموا وباطلوا  
بالتبديل مطلقا وقالوا الجيد على ما نقل عنه من جلد بشرة الجائع ولأن في الخمر تنقض الطهارة والاضطراب أداكات في محال إعادة الوضوء وقال  
ابن عباس من س ما اضمح عليه الثقبان ففقد وضوءه ومن نظر الفرج من العبد كان بشرة فيه الخطيئة واجبة في المحلل والمحرر أيضا طاهر  
باطل الفرجين من العيون باطن الطهارة من المحلل والمحرر وقال الصدوق رحمه الله في النقيض أن من أتى بطن بطل وبه وإبطاله جليل  
فعلبان بعيد الوضوء وإن كان في الصلوة قطع الصلوة وقولنا وأعاد الصلوة وإن فتح جليل إعادة الوضوء والصلوة والأظهر عدم التقضي  
من ذلك والأخبار المذكورة على نفيها نحو على النقيض وبعضهم جعلوا على الاستصحاب وقال الجوهري الزم باقم الخمر والزعم الزم الخمر  
والزعم باقمك صدق قولك ذهبت يدي بالكسر من الزموتة فهو ذهري دسمة فذهب العباسي عن أبي برهم قال قلت لأبي جعفر  
ما تقول في الرجل شوطا ثم يلعب المجارية فتأخذ به حتى ينهي إلى المسجد فإن من عندنا يزعم أنها الملاسة فقال لا والله ما سألك بأش  
ربا فعلته وما ينبغي هذا إلى الاستسقاء إلا الواضحة وهو الفرج **باب** التبريد قوله لا يخل بها فعله ما يدل إلى التمس الدلول عليه  
بالملاسة مع أنه في المسجد إذا ما في ذلك قوله لا يسل في بعض النسخ والاستسقاء في التبريد في محل جوبا بل يدور من اسم الله عز وجل  
عليه يزل دون الفرج أي عند الفرج فتبرئ من التبريد في الفرج العباسي عن مسعود بن حاتم عن أبي عبد الله عليه السلام قال لا يسل للماء ولا يسل  
عنه يزل فلا يلحوا للماء ولكن الله ستر عجب السوف لم يتم كما تقول ومنه المحلل عن أبي عبد الله عليه السلام قال سألت فليس من رأتة قال  
أنتم أنتم أم المجارية فتسكت بدي فاقوم فاستأع على وضوء فقال لا فلا تأثم يزعمون أنه الذي فلا والله التمس الآل الواقع بين الجائع وشو  
قال قد كان أبو جعفر عليه السلام يعل ما يكتبون شوطا ثم يلعب المجارية فتأخذ به فاقوم فاستأع على وضوء فقال لا فلا تأثم يزعمون أنه الذي فلا والله التمس الآل الواقع بين الجائع وشو  
الله في قوله لا يسل التمس التمس الملاسة في الآية يلح للماء عن أنه الهدى عليه السلام بطريق منكرة وقد نقل الحسن والعلم عن ابن  
عباس أنهما يقول الله عز وجل كرم بغيره من مباشر الشاة بلا سترين وذهب السافعي إلى أن المراد بطلان التمس الجريح ومنه نصه في ذلك كما  
عن شوة ولما أبويحقة فقال المراد بالمراد إلى التمس العباسي عن بكير بن عبيد قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام قوله ما يأثم الذنن أسوأ الذنن  
إلى الصلوة ما يعني إذا أقمته قال إذا قم من النوم قلت يقض النوم الوضوء قال نعم إذا كان نومه يغلب على التسرع فلا يسمع الصوت ومنه عن  
بكير بن عبيد عن أبي جعفر عليه السلام في قوله لا يسل ما يأثم الذنن أسوأ الذنن قال لا يسل ما يأثم الذنن أسوأ الذنن قال لا يسل ما يأثم الذنن أسوأ الذنن  
**باب** هذا الخبران هذان بيان استدلال النوم بوجوب الوضوء لكل قائم للصلوة أما أخرجهما الدليل ومبايق الكلام في الخبرين  
كتاب محمد بن الحسن بن محبوب عن الحسن بن سعيد عن الحسن بن زعفران قال سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وضوءه في الليل ما يرفع الطعام من فوقه  
هو صائم من غير أن يكون نيتا وهو قائم في الصلوة قال لا يفتق ذلك وضوءه الحديث أقول ما قرأ في الأخبار أن الله عز وجل أمر أمير المؤمنين ع  
أنشد الشعر في الخطبة يدل على عدم تقضي الوضوء لجميع البان عن علي عليه السلام في قوله تعالى وألستم النساء أن المار به الجمع خاصة كتاب

[illegible]

المغلي

[illegible][illegible]

[illegible]

۶۰

سنة الأبرار والصلوة الذين عاقبوا لأعمالهم والعلل عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن الحسن بن محمد بن صفوان  
عن صفوان بن محمد عن أبي عبد الله عليه السلام قال لا تصلح من الأضراس في قعره وقيل له لاجل ذلك ما تخرج من عذاب الله فقال لا يطهر  
بشيء انتهى إلى الصلاة واحدة فقالوا ليس منها بد فالأضراس علة ومنها فالقول بالحد لا لأن سبيل عوامير وضوء صرت على نصف فلم ينفذ في الصلاة  
لا لأن من عذاب الله وقيل فقامت قوة نارا الحاس من محمد بن علي بن أبي نجران عن صفوان بن بشر إلى في العلة وعقاب الأعمال أصل من  
الأضراس بل في الأصل العلة واليك المشاء الخنازير وفي الحاس والنفقة لاجل الحكمة المهمة والبداء الموحدة في الأعمال كونه خيرا عند الناس  
سائر أعمالهم وعلى الثاني علماء البيه وبذلك الخبر محزنة الصلوة بغير وضوء وجوب نفس الصفات العلة وعلى الثاني القول وعذابه وأنه  
يسأل فيه عن بعض الفرع أيضا كما دل عليه أخبار أخر وقفة الكلام في الجمل الثالث العيون والعلل من عبد الواحد بن محمد بن صفوان  
عن علي بن محمد بن قيس عن الفضل بن شاذان عن الرضا عليه السلام قال لم أربأ وضوء بد أبدا قيل له لا يكون المبطأ من الزكام من يد القفا  
في شفاهاة علة مطبوعا له فيها أمره من الإنسان والجماعة مع ما فيه من هذا لكل وطور التعاسي ونذكر في النوار للقديم بين يدك الخ  
قال فلم نجد ذلك على الوجه واليدى والأولى والتجلى قبل لأن العبد إذا قام بين يدك الخ فأنما يستف من جوارحه ويظهر ما هو فيه  
الوضوء وذلك أن وجهه يستقبل ويحجب ويخضع ويبد يسأل ويؤوب ويرهب ويتقبل ويأسر يستقبل في كونه ويحجب ويحجب  
يستعد فان قبل فلم وجب النفس على الوجه واليدى والسج على الرأس والرجلين ولم يحصل غش ولا حاكم قبل لعل شيئا منه أن العباد  
العلوي تأمل في الكبر والهيبة والرجل واليدى لا بأثر الرأس والرجلين ومنها أن الثاني لا يطينون في كل وقت غسل الرأس والرجلين يشد  
ذلك علم في الهدى والسر والليل والنهار وفصل الوجه واليدى أخت من غسل الرأس والرجلين وإنما وضعت المراد في كل وقت  
الناس طاعة من أهل الصفة ثم عرفها العرف والضعف ومنها أن الرأس والرجلين ليس هما في كل وقت بآداب وظاهر من كلامهم والبداء  
موضع العانة والخصية وغير ذلك فان قال فلم وجب الوضوء ما خرج من الطرفين خاصة من التوم دون سائر الأضراس في لاف الطرفين هما  
طريق الجماعة وليس لأن تلك طريق تغيب الجماعة من نفس لأنها ظاهرة وأما الطهارة عندما تصيب تلك الجماعة من أنفسهم وأما التوم  
التي لم تأكل عليه التوم يمنع كل شيء فكان أغل الأضراس كلها فيما خرج من وجهه على الوضوء منه العلة فان قالوا فلم يربأ بها  
من هذه الجماعة ظاهر وأما غسل من الجماعة قبل لأن هذا شيء دائم غير ممكن للحلق الأغسل منها بما يصيب ذلك ولا يمكن الله نسيان  
الأوسعة والجماعة ليس هي إرادنا هي شئونة يصيبها إذا أراد وبكثرة تحبها وتأخرها التوم لا أكثر ولا أقل ولا أكثر وليس ذاك هكذا  
مخرج في إيراد غسل من الجماعة ليس هو في كل وقت أي لا يصل إليها من الذين والتقدم يحصل في الوجه واليدى لكن ما نأكل  
يأدين ثم لا يتقبل كان أغل الأضراس أي فكان التوم أغل الأضراس في أصله يخرج الجماعة إلى غسل لحوال الإنسان أو المراد بالانثاء الأعضاء  
مقبية قوله كل شيء من أغل الأضراس الاسترخاء الأعضاء التي يخرج منها الجماعة أو المراد بالانثاء الأعضاء التي لا يغسل إلا في كل وقت

卷

<http://fb.com/ranajabirabbas>

الماء عليها وقيل للكعبين في الماء ما طرأ فظن كان محسباً مسخرة لان المع لم يقرب له ما في الشريعة اتفق وانما لما عود بين العمل  
والمع فمهم بواضحة لا امة في استفادة المع من الازمة على كل من التزادتين وانا الخزون فوهمهم اعني الحسن لم يقرب اصل الاجل ولا في  
وانما قاربها بالواقع على تقدير وجوبكم مسخرة او محسوبة بواقعهم وانفقوا الامانة على ما استفادوه من الازمة ومنه فخر الله لسلطان اجادة  
الانصاف ومجانبة جاحل الاعتدال البتة ورب في ان الازمة الكونية ظاهرة في المع شديد البعد عن افادة الفصل وانما في العمل العاقل  
في تحصيل قراءة النص من عطف الاجل على الوجوب يخرج الكلام عن حيز الاستقام لصيرورة بذلك من قيل في المثال في صوت بل  
في رواه او كونه خالداً وبما جعل كرم عطوفاً في ازيد الفصل الاول من بانه مشهور بالمكنز ولا ينبغي في مثل هذا الكلام في غاية الاستحسان  
اعلى السان فكيف يخرج البرهان في الازمة عليه وانا ما تكلنوه من تقديره وافضل افلا يخرج في افضرة ان التقدير خلاف الاصل واما ما يرونه  
من عدم المنطقية عنه وقوله في ان العطف على الحاصل في الواقع وعدهما في وانما الخزون الذي حلها فراهة التي نهجها على  
جادة السلطان اما العمل على ان الاداء تعليم مع الحق في فلاحه من البعد ولهذا النوع من المحتقن من العشر في انهم لم يخلص في ذكر  
لادقت عليها فقيمة وليس الغالب بين العرب ليهما وسما اهل الكثرة والمدينة زادها ما شرفا فكيف يتصور سبحانه في ابتداء كيفية الوضوء على  
تعليم كيفية وضوء لابس الحقن خطه وتبولن وضوء سواه وهو الغالب الا ان العمل على قولوا فادل ما فيه ان قولوا ضعيف جداً  
حتى ان اكثر اهل العربية انكروه ولم يقولوا عليه ولهذا لم يذكره صاحب الكشاف في ترجمة قراءة التور وتحملها وجها اخره ايضا انما في الخبر  
لما ترجمه بشرطين الاول عدم نادية الى الانساق على السامع كخلاف المثال المشهور في التوراب انما يوصف بالجليل القلب والثاني ان لا  
يكون حجة في العطف والشرطان معقودان في الازمة الكونية انا الاول فلا في تجزئ جوارها هذا يوصي الى الناس حكم الاجل كما في اصل  
جوارها الجوار المتفق اعطى واما العطف على الاقرب المتفق لمجها فان قلت انما هي اللبس لو تكن في الازمة قريبة على انما مسخرة كقولها  
بالغاية قريبة على غلبها ان المناسبات عطف فعل الغاية على فعلها لا على فعلها وتناسب المشاغلين امر عويض في في الازمة فقلت  
الغاية معاصرة فقيمة اخرى والى قولها مسخرة وهي الحافظة على تناسب الجليلين المتساغلين في غان سبحانه اعطى الحافظة الجارية  
الغاية على فروعها الغاية تاسب ان يكون العطف في الجملة الثانية ايضا على هذه الازمة وعند تعارض الترتيبين بين اللبس الجار وانا الشر  
الثاني فامر فاعرف ان قلت قد جاء الجار الجار في قوله تعالى وجودين في قراءة حمزة وكذا في مع ان حرف العطف هناك من وجوب  
معطوف على الواجب بل على ذلك ان الذين طافيات بانفسن وجاء ايضا في قوله الشع فقلت ان مات ايمان وطول الى الاستقام  
ففي فاعطى عطف على راحل وجوه في راحل فقلت انا الازمة الكونية فليس جودين فيها الجوار كخلف بل انما هو اعطى  
جاءت اي هي جئات ومما جودين او على اكرامها لان معنى يعطى عليهم ولان مخالفة في كوابيعون كوابيع في الكثرة في  
اولا في طاف الجار عليهم مثل ما جاء برأى الملك الهم في في تفسير الكواشي وغيره ودعى كونه طافيات بانفسن لاطافا في لم يمت

[illegible]

سَبَّاحُ

[illegible][illegible]

لا يملك

۱۳۰

باعتبار القدم المفصل والكعب الثاني  
وتوجهه فما ذكرنا ظاهره ثم يمكن ان  
يكون المراد به

فمن قال حدث احده من الجبل فقال انما يعني ذلك المحدث في الوثائق ان يبين على حق الوثائق قال القارئ ويا رب رغبة الذين شئت ربك وروا  
الذين وادعى ما ليس لرغبة وادعى انما لم يأت به لولا رغبة العلان ابراهيم سعد بن عبد الله عن الحسن بن علي الكوفي عن عبد الله بن حنبل  
عن رجل عن ابي عبد الله قال قال الرجل بعد ان اربع سنين وما يطعم في الخبز ومنه عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار  
عن محمد بن الحسين بن ابي الخطاب عن الحكم بن سكين عن محمد بن حمران قال قال ابو عبد الله عليه السلام ياتي على الرجل ستون او سبعون سنة ثم ياتي  
الله صلى الله عليه واله قال قلت ذاك قال لا ينبغي ان يكون له راحة **باب** في الاستئذان بانما على كون اموال الخزانة للوجوب وقد يستدل على  
انما يحصل الجريان في المخرج بطل الوثائق وهو على كون الغسل والمخرج حقيقين متباينين وهو منسج على الظاهر ان بينهما كوناً وحقاً  
من وجوب وان كان الاطوار عاين عدم الجريان العلان ابراهيم الحسين بن محمد بن علي عن الحسن بن محمد بن الحسن بن علي الوثائق عن جواد  
عنه عن الحكم بن حكيم قال سألت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل فوضي من الوثائق الذي قال في بعض الوثائق ان الوثائق يقع بعضها  
**باب** في بعض الوثائق اي جبري مع جفاء الوجوب او جبري بغيره الترتيب عدم الجفاء العلان ابراهيم سعد بن عبد الله عن احمد بن محمد  
الحسين بن سعيد عن صفوان عن سماعة عن ابي بصير عن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا فوضت بعض وثوق ففوضت لك عاجز حتى يبين  
وثوق فاعل وثوق فاة الوثائق لبعض **باب** قوله حتى يبين وثوق فاه جفاء للمخرج واعلم ان اختلاف بين اصحابنا في اشتراط  
المواظفة والمختلف في معناها فقال بعضهم هو ان لا يفر بعض الاعضاء عن بعض مقدار ما لم يفر بعضه وهو وجه الشيخ والمختار  
وقال بعضهم هو ان يراجع بين فسل الاعضاء ولا يفرق الا بعد العذر وهو ايضا قول الشيخ والمختار والعلية في بعضه ثم ان بعض القائلين  
الاخرون من امان الاختلاف بالمواظفة ان لا يفر بعض الاعضاء عن بعض الا بعد العذر وان كان ما راجع الاختيار ما لم يفر بعضه وبينهم فاه من كلام الشيخ  
في كتابه في الاختلاف هذا المذهب بطل الوثائق وان لم يفر بعضه حال الاختيار وانما حال الاضطراب او في بعضه ثم ان بعضا قالوا في فوض  
لوثائق وعدها من جفاء جميع الاعضاء المتقدمة على العضو الذي فوض بعضه من بعض الاعضاء السابقة فاه الاكثر الاول وصحيح ان  
المذهب الثاني وظاهره المقتضى ان لا يفر بعض الاعضاء المتقدمة على العضو الذي فوض بعضه من بعض الاعضاء السابقة فاه الاكثر الاول وصحيح ان  
عن المخرج في الثاني فقل لا يفر بعض الاعضاء المتقدمة على العضو الذي فوض بعضه من بعض الاعضاء السابقة فاه الاكثر الاول وصحيح ان  
على الزعفراني عن ابراهيم بن محمد الشافعي عن عبد الله بن محمد بن عثمان عن علي بن محمد بن ابي سعيد عن فضيل بن الجهم عن ابي الحسن المفضل  
قال كان فيما كتب الي من يبين عليه السلام في محمد بن ابي بكر واطهر الى الوثائق فانه من تمام الوثائق الصلوة فمضمون ذلك ما رات واستشعرنا وشا  
وهو ثم يرد اليه ثم الذي ثم استسكنك وجعلك فاقى ذلك رسول الله صلى الله عليه واله وسلم ذلك واعلم ان الوثائق نصف الايمان بحال المذهب  
ابن جبريل في **باب** استعجاب شريك المقتضه والاستعجاب شريك من المتأخرين واعرف بعضهم بان لا شاعده وهذا الجواب ليس على العمل  
عن محمد بن الحسن بن الوليد عن محمد بن الحسن الصفار عن القاسم بن معروف عن علي بن مزنا عن الحسين بن سعيد عن القاسم بن محمد بن علي

يجوز ان يكون ثانيا هو تأويله وسبق حجة وطاعة اهل البيت عليهم السلام في كل وقت وجب له التسطافا عونه بالله من ايصاح قوله عليه السلام ان بعض  
 ان تغفل بالحوالاة حتى يفت بعض الاصلان ثم تغفل عن بعض هذا الشيء ثم ينكر الانباء والادباء انما  
 القريب الحوالاة كما ظهر كقول صاحب ويدل عليه كثير من الانباء وصح الشهد بما ذكرنا من قوله فان وقت لا يوجب وضوح العلم  
 فتأويله الصدوق بعينه في التفسير قدس من والى في مسانلة الريد على ان مع عدم الفصل لافضل الجفاف وهو غير بعيد وحمل بعض  
 الاصحاب على الصورة والامثلة في قوله عليه السلام ان الشهد صحت في الذكرى بعد تلك العبارة من كلام علي بن ابي طالب ولعل قول علي  
 رحمه الله بن علي بن ابي طالب عليه السلام في كتاب مدينة العلم وفي الشهد عليه السلام في قوله ان حقا الاول من الوضوء قبل  
 ان يغسل الذي قبله قال لا تلجأ الى حجة فاعلم ان في حجة في الشهد على جفاف ما يقع الشدة والحق العظيم عليه السلام في التفسير  
 هذا السبق في غام الحديث قلت وكذلك فصل الجفاف قال هو تلك للتولية والاباء بالأسر ثم اغض على ما وجدك قلت فان كان بعض  
 يوم قال نعم وظهر هذه المسألة بين الوضوء والفصل فكان الفصل لا يغير الفهم الشدة والحق كذلك الوضوء في حاله  
 فرجع الاقل ظاهر ان ابي بابويه ان المصنف لا يصح مع الايام والامور الانباء الكثيرة فلا يصح مع امكان حملها على ضرورة انما هو المصنف على ما  
 من الانباء على ما في حجة التفسير عليه السلام في قوله عليه السلام انما يغسل قبل قال لا يغسل ثم انما اهل البيت لا يغسلوا الصلوة  
 امرنا بالسلخ الوضوء وان لا تروى حوالا على معتقده ولا يصح على حجة جراح الزوائد وروى علي بن يقطين كتب الى موسى بن جعفر عليه السلام  
 المسح على الخطين فان رايت انك تكتب ما يكون على غير فعلت فكتب اليك الحسن عليه السلام لا تغسل بران تنضمض ثلثا وتستنشق ثلثا وتغسل  
 ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا وتغسل ثلثا  
 على ما قال الرشيد احب ان استمر على علي بن يقطين فانهم يقولون ان الرضا في الوضوء خفيفون في الوضوء فباطل في شيء من الشغل  
 الا ان في وقت التلوة فوفق الرشيد وانه حائل في حجة بن علي بن يقطين ولا يزال هو وقد بعث اليه بالمال للوضوء ففتح ثانيا  
 موسى فقام الرشيد وقال كتاب من عنك انك اضيق فورد علي بن يقطين كتاب موسى بن جعفر عليه السلام في ان كان كالمراثة اغسل  
 مرة في معتقده الذي اسبغا وغسل يدك من الوضوء كذلك واسع مقدمك واسك وظهر قدسك من غسل ثلثة وضوءك فتدلك  
 يخاف عليك لشدائد الحسد قال في معتقده بن اسمعيل عن محمد بن الفضل وقد توسع في ابيات اوردناها في باب مجازة في قوله فاطمة  
 لتروا انما تروا اخذ من كتاب محمد بن اسمعيل عن محمد بن ابي نصر البزنطي عن عبد الكريم المشي عن ابي حمزة عليه السلام في الوضوء قال ما قال  
 على ذلك الا مرة ومنه عن البزنطي عن المشي من زارة وابو حمزة عن ابي جعفر عليه السلام في حديث جميل في الوضوء الا ان في غسل ثلثي وضوءك  
 الا ان في غسل وجهك وعلفك الفضل في حادثة واحدة ومن زاد على ذلك لم يوجب ثبوت العلم ان المشهود بن اسمعيل بن سنان بن الفضل  
 ملخصا من ابي ابراهيم عليه السلام في الصدوق رحمه الله وقال بعد الاستسقاء وهو المأثور من كلام النبي وس كلامه بن ابي بصير

قال سالت ابا عبد الله عليه السلام عن رجل يدعى ابا مروة قبل الشفا قال هذا الرجل اخرجنا لربنا فاشهدنا على ان يكون في القوم اربابا بعد الوضوء فقلت اني سمعت  
محمد بن الحنفية واحدا من السلف يقول لا تساقطوا على وجهك الماء حتى لا يذهب عنك عرقك وقلت يا ابا عبد الله عليه السلام اني سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول  
بن جابر بن ذكوان القضاة عن بكر بن عبد الله بن حبيب عن قيس بن جابر عن ابي بصير عن الامام عن الصادق عليه السلام قال هذا من اشرع الدين ان لا يترك  
با واد الله هذه السبع الوضوء كما امرته ووجه في كتابه الذي نقله الجرح واليدان الى الوضوء ومع الرأى والمقتضى الى الكعبين مرة مرة  
ووفان جازوا ولا يفتن الوضوء الاول والوجه والتميم والمغابطة والجانب ومن سمع علي بن الحسين هذا خلف الله وسوله وكتاب وموضعه لم  
يتم وعنه شريفة وموضعه من محمد بن سعد عن ابي العباس الحارثي عن ابي مسلم الحارثي عن عبد الله بن عبد الوهاب عن عبد الرحمن بن زيد  
العمري عن ابي بصير عن قرة بن عتبة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سمعت ابا جالس ابن التميمي عن ابي بصير عن محمد بن محمد بن محمد عن عبد الواحد بن محمد بن  
عبد الله بن محمد بن يحيى بن ابي طالب عن عبد الرحمن بن علي بن عبد الله بن المبارك عن سليمان بن اسمعيل بن ابي خالد عن زاذان بن ابي  
هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا توضأ فبدأ بياض سراوات استدل بها وجوبا ابتداء باليمين في الوضوء ويروى عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تترك  
في الوضوء الجنب الحاس من ايسر بن ابي بصير عن هشام بن ابي بصير قال قال ابو عبد الله عليه السلام لا يترك في الوضوء الا ما لا يترك  
في غيره ولا في غيره في كل شيء الا في شرب الماء والوضوء على الخنجر ومنه من ايسر بن خلف بن حماد عن عمرو بن شعيب عن جابر قال قلت لابي جعفر  
كيف اخلفنا في الوضوء في الملح على الخنجر فقال كان الرجل منهم يسمع من النبي صلى الله عليه وسلم الحديث فغضب عن الناس ولا يعرفوا ذلك وما خالف في  
يدبر كبره وتركه وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يعلم بهما ما فمهم بغيره فصاروا بهما وارتفعوا قالوا يا رسول الله انك تعلم انما اباش  
حتى اذا استقفا وجرت عليه اربعة فمكت التهمة عنهم فانزله على قلنا كنت بدعا من الوضوء وما ابدى ما ينعقد ولا يملك ان اشيع الا  
يوشح الى وما ان لا يذهب بين هذا الوضوء قاله اياك ان تبقي الوضوء تابعين بذلك قال الله تبارك وتعالى ابداء الجرح واليدين ثم الملح  
الرأس والقدمين فان فرغت من بعض وضوءك واقتطعت الماء من قبل ان تنهض او قبضت الماء فم وضوءك اذا كان ما فسلطت  
فان كان قد جف فاعد الوضوء وان جف بعض وضوءك قبل ان تتم الوضوء من برك يقطع عن الماء ما على ما ينبغي جف وضوءك لم ينجس  
ان كان عليك خاتم قدوة عند وضوءك وان علمت ان الماء لا يبل تحت فانزع ولا تخرج على عانة ولا فلتة ولا على حنك فانما اوصى العلم  
الاشية في شرب الماء والماء على الخنجر ولا تسحق على جوبك الا من عن اوتج خوف على جوبك وقاله لا تقم المجر من الوضوء ولا توتر المند  
لكن تضع كل شيء على امرت واقلوا لا تروى ان جبريل عليه السلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم غسل يمينه على الجرح واليدتين بكتف فخرج  
الرأس والقدمين بغسل المدة التي بقيت في يدك من وضوءك فصار الذي كان يجر على التيمم غسل في الجرح واليد على المزاولة بغير  
ساوت الغسلان سحبا القرب ومطقت الحسان الثاني كتابا الماء الحار في غيره ويجزئك من الماء في الوضوء مثل الماء غير جرحك  
زادك اقل من ربع مثقه وسد مثقه ايضا ويجزئك من ذلك في غسل الجنازة مثل الوضوء او في الماء في غسل الجنازة

دواما

<http://fb.com/ranajabirabbas>

باب طالع

<http://fb.com/ranajabirabbas>

ایضاً

<http://fb.com/ranajabirabbas>

17.5

عن يونس قال قلت لحيي بن ابي ابي الله كم غزيتك من شرب الماء في صومك للصلاة قال قال عند ثلثة اشباع واثنا بالسناء والوعظ  
الثناء وكان يرضى بذلك عرضها كثيرا يدل على ان حريته كان يجرى معه اشباع عند ثلثة اشباع واجبا ومعتقلا يكون مراده الاثر في الفسك  
خبرنا الحسن بن ابي الحسن النعماني عن ابن علقمة عن علي بن القاسم الطيالسي عن علي بن ابراهيم عن العيص بن عوف عن علي بن الحسين عن عبد الله بن  
محمد بن عبد الله بن ابي صالح وكان كاتب امير المؤمنين علي بن ابي طالب يقول اذا قوض احدكم للصلاة فليطأ باليمين قبل الشمال من سجدة الطال  
عن ابي محمد بن الحسن بن الوليد عن معاوية بن سعد بن عبد الله عن محمد بن علي بن عبد الله بن ابي عمير ومحمد بن سنان معا عن ابي صالح النخعي  
وسيد الصريفي ومحمد بن النعمان وعبد الله بن زياد عن ابي عبد الله عليه السلام في حديث طويل في وصف الموضع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم  
يا محمد ما يدرك فيلذات ما يسيل من ساق عرجي الا من فقل الماء فلتغير باليمين في اجل ذلك اقل الوضوء باليمنى قال يا محمد  
ذلك فاعسل به وجهك وعلمه غسل الوجه فانك تريد ان تظفر الاظفار وتطهر طاهر ثم اغسل ذراعيك اليمنى واليسار وعلم ذلك  
ان يد ان تلقى بيدك كذا وامس بغسل ماني بيمينك من الماء واسك من جلي الماء على وجهك وعلى السجدة ورواه جابر بن عبد الله بن ابي  
اسحق واسك وابار غلبك فاما السجدة على وجهك فقل يا ابا عبد الله اوطأك موطنك ليطأ احد قبلك ولا يطأ احد بعدك فقل يا ابا عبد الله  
قل سبحانك يا ابا عبد الله في كتابك للصلاة الطال عن ابراهيم بن سعد بن عبد الله عن يعقوب بن يزيد عن حماد بن عيسى عن ابي عبد الله  
عن ابي جعفر عليه السلام قال ان الوضوء من حله واداه الله ليعلم من يطعمه ومن يعصيه وان المؤمن لا يحسني وانما تكبره مثل الله  
اي اعشاه لا يحسن بشئ من الاطعمة كما تحسنه حتى يخرج في اناها الى السجدة والى ابي الله عليه السلام في الوضوء فقل يا ابا عبد الله  
تغيره وسجل الله من في المشهور على ابي عبد الله وقال لا تشبه في الداعي وانما احل الله من على اليان فوقيما بينه وبين منعه العقل  
لان اهل اللغة قالوا دهن المطر الاضواء كلها ليسا بوقد الشحان وحدها الله اجرة الله من بصره ووعظ الماء لرواه  
الطيف الصادق عليه السلام في الوضوء وجعلت ما اولا فانه يكفك اليسر ولعلها اراد اياه بالارباب فيه والاضحية كغفران  
في الاعمال بالاسناد المعتبر عن ابن ابي عمير قال قلت لابي جعفر العتري عن ابن علي وقلنا ان السجدة على رأس وبعض الذين  
قال يا ابا عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ان الله عز وجل يقول فاعسلوا وجوهكم فرفقنا ان الوجه كله ينبغي له ان يغسل ثم  
يدلك الى الرقعة ثم يصل بين الكلايين فقال واسموا بوجوهكم فرفقنا ان الوجه كله ينبغي له ان يغسل ثم يصل بين  
اليمين والارأس كما وصل اليدين والوجه فقال واجعلكم الاكعبين فرفقنا وجوهكم وصلها بالارأس ان السجدة على بعضها ثم فرك رسول الله  
س خضبه ثم غاملكم بقدمه واما فتيمنا اصعد الميمنة فاسموا بوجوهكم فلما وضع الوضوء من له جدا الماء اثبت فكانت القسح  
قال عبيد بن حماد ومحمد بن ابي عبد الله قال سئلت عن ذلك النعيم لانهم لم يروا وجهه لانه يغسل من ذلك التصديق  
فلا يغسل بعضها ثم قال ما يرويه ليجعل عليكم في الدين من رجع الوجه الصيق العتيق في من ردة شترتين فوجوه من اوجعت

احدا ويؤذي ان يكون اذا خبر به المسلم بالعلم بان لا يجامع الا بما يتفق فيه ذلك ولم يقل انتقم احد او هذا وجر ذكره في رواية من اعين في  
الشافعي ان يكون اراد الا في غير احدا في افساد ما بلغ من جوارح المص عليها دون الفعل لانه ذلك معلوم من مذهبنا ولا وجه لاستعمال التفسير  
والمشاهد ان يكون اراد الا في غير احدا انما يبلغ الحرف على النفس والمال وادخله ادنى شقة احتله وانما يجوز التفسير في ذلك عند الحرف  
الشديد على النفس والمال النفي وقد يقال في ثبوت المسكر لانه لا يستلزم عدم التبرير لقول الجوزي فيكون ان يستدل القائل ان العذر في  
المسكر لان الفعل المفسر وتوقف التبرير وفي الحج لانه العانة يحجب العفاف والتسليم فلو لم يزل الا التفسير وتبرير الاحرام بالجمع  
اخذها ويمكن ان يقال الوجه في الجميع وجود المشارة في العانة وقال في الدلالة يمكن ان يقال من ذلك لانه في التفسير غالبا  
لا يتم لا يكون منفع الحج واكرم عزم المسكر من خلق خذ وغسل بجليه فلا انكار عليه والفعل المفسر عند انفساء الحال فيها انتهى ولا  
يفي في بعض الوجه المقتضى لاجب في هذا الوجه فذكرت التفسير في كل واحد من اربعين من هاشم وهو من اجل رواة اهلنا في ما بيننا وبينهم  
وذكره بنا في ابتداء البقرة يقول فيقول عليه رجل وارتد على راس التماسك في الرجل ثم فوضا للصلوة فلهذا في التفسير على الوجه  
اليد من المصنف ومع الرأس والتبرير الى الكعبين كتاب العرف للسيد بن طاووس ما سادس من عيسى بن السقا في عيسى بن جعفر  
عليه السلام ان رسول الله قال العلى وضججه على كل ما اسلم ان تبرير على يد عيسى بن عبد السلام ويقول لك ان لا تسلم ثم  
ان تقول انك تسلم لا الا الا انه قال واسلم الوضوء على الكاوة الوجه واليد والرجل ومع الرأس والتبرير الى الكعبين  
عسل الجارية في التبرير والورد وانما الضلوة واخذ الزكوة من عليها ووضعها في وجهها وصوم شهر رمضان والجمعة في سبيل الله والوقوف عند الشجرة  
الى الامام فانه لا شبهة عند الحديث وسنن موسى بن جعفر عن ابيه عليه السلام ان رسول الله قال لا تداوسا ولا في هذا تقولون شرايع  
الاسلام قالوا في موضع ما فانه رسول الله قال اني اخصي اشد وفي على انفسكم شيئا ان لا الا الا ان قال وان التبرير على شرط  
المسجد الحرام لكم قبله وان على بن ابي طالب وصي محمد وامير المؤمنين وان سورة اهل بيته مغروضة واجتبر مع اقام الضلوة وايضا الزكوة  
والنفس في البيت والجمعة في سبيل الله وصوم شهر رمضان وعسل الجارية والوقوف على الكاوة واليد والرجل ومع الرأس والتبرير الى الكعبين  
على الزكوة والتبرير الى الكعبين لاهل بيته ولا على غيرهم لان قال في شرايع الاسلام وقد في التبرير الى الكعبين وسبيل الله عن محمد  
بن الحسن بن ابي الخطاب والحسن بن موسى للشاب محمد بن عيسى بن علي بن اسباط عن موسى بن عبد الرحمن عن عبد الصمد بن بشير عن عائشة  
زينا وارتد على ابي عبد الله عليه السلام فقال لرجل اني سألت ابا عن الوضوء فقال عزمة فاقول انت فقال لانت انت في من هذه المسئلة  
الآيات ترى اني اخالف في قومتنا فاقولنا لا وضوءا بعد بيان اني اخالف لولي التبرير انما ابا عبد الله عليه السلام في قوله بن ابي عمير عن عيسى بن ابي  
سنان ابا عن الحسن بن المسيح قال ادركت الناس يحون في التبرير ولا من في ما نعلم ان شرايع علي بن الحسين في التبرير في الجمع فقلت  
وقال لي عن ابي عبد الله بن جعفر وكان يقول سمع الكتاب المصحف على الحديث قال فاسمع منكم عن غير التبرير في الدلالة ليرد المؤمنين على الله

[illegible][illegible]

الصلوات

۱۰۰

احتج بالرسول بعد الرسول ولم يرضوا له من بعد الفصل كمال الجوارح ودوره الخبايا يكون الرسول بعد الرسول والظاهر انما احتج بها  
 بسبق النجى بالشول بعض الاضمار كرواية امير المؤمنين ثم المنع من غيرها والمناجاة من اجابا كونه بدلة انما يكون بدلة من غير اذ وقع  
 فاصلا واعلم الاضمار في الترتيب خاليا لعماله عن ابراهيم محمد بن عيسى عن محمد بن احمد المستنصر عن محمد بن كرويس عن ابي عبد الله  
 قال من نظر ثم اوى الى الفوائد وفراش كونه الحديث **باب** اي كذب لم يرام ما نأثروا بالكون في الجدل او ثوابا لثقله الحاسن عن محمد  
 بن علي عن علي بن الحكم بن مسكين عن محمد بن كرويس مثله الحاسن عن جعفر بن غزاة قال من نظر ثم اوى الى الفوائد  
 بات وفراش كونه فان ذكر ان ليس على وضو فتم من دثاره كان ما كان لم ينزل في وضو ما ذكره كونه جعل قول وقلة صحت لافنا  
 في ذلك في اداب التوم وسياق بعضها في باب التيمم بحال الصدوق عن احمد بن زياد بن جعفر المداين عن علي بن ابراهيم عن ابراهيم بن ابي  
 عن هارون بن حكيم عن الصادق جعفر بن محمد اقول عليكم باننا الساجد فاما جوت افة في الارض من انما سجدت امة الله  
 ذنوبه وكتب من قوله الحديث اقول سياتي في باب الساجد من الصادق عليه السلام اقول سياتي في التوبة ان يوفى في الارض لثقل  
 فليقل اهل فطرية جنته ثم زانف في حق ارشاد القلوب واعلم الذين لا لذي قال قال النبي يقول الله تعالى من احسن حكم من احسن  
 ومن احسن وقتها ولم يسل لكعين فخذ جاني ومن احسن وقتها وعلى بكعين ولم اجبنا ساني من امر دينه ورواه  
 فقد جفرت ولست بعباد كتاب السائل الحديث جعفر بن احمد بن موسى عليه السلام ان الرجل يعمل لادان بكت الزمان في الارواح  
 الحقيقة ومعه في وضو قال **باب** ظاهره علمه وان كتابة الزمان بغير وضو ولم يقبل احدنا وانما اختلفوا في المس كعوض وقتها  
 لهذا الخبر بالبرية الاولى اولا ان العذر فيه استلزامه للمنى وكذا في عمل الشئ وعين على كل اربعة او بعد جازية بغيره يجوز كتابة  
 السجود الذي لا يثبت غالبها عن الايات وان كان الاطوار القول بغيره الزاوية في ساو الكتب جميع البيان عن اقامة في قوله تعالى لا  
 يستأذي المهرجون قال بن الاحداث والجنابات وقال لا يجزئ الخب والخاص والحديث من الصدوق بحال الصدوق والعلاني عن ابي عبد  
 الحديث في وقته التي اعلم عليه السلام قال يا عبد الله احذر ان يترك فلك فاجمعها الا وان على وضو فان ان قصره منك وان كان اعلم على اليد  
 الحاسن عن ابراهيم بن هاشم عن الحسن بن ابي العلاء عن ابي عبد الله عليه السلام قال اول صلوة صلوهها رسول الله في السماء بين يديه اصبحت  
 وتعالى فاقبل وشرع جلده او حتى الى روعه ان يبعث من سادس وثمنا وقال اسرع وضوءك ومن سادسك ومن اربعك قلت له واما العشاء  
 قال من وقت ومن اراد ان العرش اعلمت محمد ثم قرأ ابو عبد الله عليه السلام في القرآن نكحوا فمضى منها واسرع وضوءه ثم انجز العمل  
 عن محمد بن علي بن ابي جعفر عن محمد بن ابي العباس عن محمد بن علي الكوفي عن صباح الخلاء عن اسحق بن عمار عن عبد الله بن مسعود في كتابه  
 الصلوة فليحس السائل للتبديد ذكره الزوايد فكر امكنه فالاسال رجل الصادق عليه السلام لا يجزئ تركه ولا تتم الصلوة الا بالركعة الاولى  
 غير الا تتم الصلوة الاولى مراراً معاشا لمزيد باسناد عن الحسن البصري قال فاقدم علينا امير المؤمنين علي بن ابي طالب عليه السلام في صلاة

اليد

[illegible]



[illegible]

اذا لم

<http://fb.com/ranajabirabbas>

[illegible]

الحمد لله



[illegible][illegible]

الحق

[illegible]

و موزی

[illegible][illegible]

والاشكال انما لا يخفى على من تتبع الاخبار وحكم الاحتكام ان اكثرهم اوردوا الاحكام السابقة في الوضوء ولم يصرحوا بتعيينها اليه بل اظهروا  
وقال الحق في التراجع من كان على اعتنا طهارته جازوا العدة في الملتصق وقع عدم الفرق بين الطهارة من تنظيها انزولا عما لله تعالى  
التعميم لاحكامه اشكال في التراجع والرجوع لدلالة اخبار كثيرة معتبرة على اشتغال الجنب فيها بالتميم من غير تعيين لعدم روي صحة عدم التيميم  
الجنب عن اليأس عليه لانه قال في الكسرة يكون عليه الجوارب والركبة في الوضوء غسل الجنب غسل ما وصل اليه غسل ما لم يصل اليه  
ما ليس عليه الجوارب ويدع ما سوى ذلك مما لا يستلزم غسله ولا يتبع الجوارب ويعتبر بجوارحه وقدره ولا يترتب احسن من عبادة ايضا ووردت  
اخرى في كليبها لا سيما ايضا فافهمها فافهمها القول بان التيميم من التيميم اصله على ما اذا لم يقدر باستعمال الماء وظل انما  
على التيميم او اصله اخبار المسح بالرجل والرجل الذي يمكن مسحها او شتمها والمسح على الشدة واذا التيميم على ما اذا مسح على اليد والرجل على اليد  
التيميم على الرجوع والرجوع والكسر غير الجنب روي اخبار القصة في الجنب وروى عن اهل البيت كثر الاخبار انما المسح او غسل اهل البيت  
منطقا القول بان التيميم في شكله ويمكن الرجوع بين الاخبار بوجوب القول على المسح على الاحتكام في السابق القول بان غسل ما وصل اليه والمسح  
عدم المذكور لا يدل على عدمه وان كان هذا التأويل في بعضها بعيدا فافهمها القول بان المسح على ما قاله الذكي في قوله ويدع ما سوى ذلك لا يمنع  
ولا يلزم من تركه في بعضه بطلان على التيميم والشافع المسح على ما اذا امكن المسح على اليد او على شيء من موضع فوه او شتمها وما روي الاخبار على  
انها يمكن شتمها واهل اهل البيت والاصحاب الغسل والوضوء على المسح على غسل العضو ان امكن ولو لم يكن فاسح على الوضوء الموضوعة ولم يكن فافهمها  
ما روي في التيميم في جميع الصور للاجماع على عدم خروج التكليف منها وعدم العلم بتعيين احدهما وان كان كل منهما في بعض الصور اثارا  
عرفت وان لم يكن الكسر وما في حكمه في موضع الطهارة لكن يتصور بسبب اعتناء الطهارة من الغسل والمسح والشافع وجوب التيميم لا  
فيتم الطهارة بالوضوء الرابع المشهور بين الاصحاب بحكم الاطباء الحائض حكم الجبنة لما تفرق في الوضوء وقدمه الشيخ اصابه  
صحيح ويؤيد رواية عبد الاعلى على بعض الوجوه الخامس يظهر من التذكرة وجوب مسح الوجه الجوز ان امكن وقال في الذكي لو امكن المسح  
الوجه الجوز يغير في تلف ولا ينافيه وجوب المسح على اجزاء اليد في المسح وجوبه في التذكرة فحصل له السبب الغسل عند اعتناء  
وكان قيل الرواية فصل ما وصل اليه اذا كان غير مضموع ان لم يفرغ منها في السجدة استغفارة من دليل اخر فان قلنا به وتعد في وجوب  
لصوف المسح عليه احما ايضا لان المسح يدل على الغسل فيستدبره بعد الامكان وان قلنا بعدم المسح على الوجه مع امكانه امكن وجوبه  
الوضوء ليجازي الخ ليجري وما يدل لصوف ابتداء والرواية مسلطنة عليهم علم الوجوب بما هو في ان لم يستأنم من شيء من التحصين فذا اشكال فيه  
ان استأنم امكن المسح لانه ترك الغسل الواجب والجواز على ما يمكن الطهارة بالمشح انتهى ولا يقتضي فصل ما وصل اليه في السجدة لان  
من اشكال قوله كما اخذوا اجزاءه ولا يمان الا في المسح والوضوء وما يوضع عليه لم يستأنم ترك غسله من السجدة وما روي في  
بالجواز في غير المسح لانه قال في الكسرة يكون عليه الجوارب والركبة في الوضوء غسل الجنب غسل ما وصل اليه غسل ما لم يصل اليه

[illegible]

والاشغال

花

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

46

<http://fb.com/ranajabirabbas>

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

من الكتاب

يومك بجذبتك السيلتك وغسل الجنان بجذبتك يومك **باب** الأثر في الفصل في الجملة لا ينافي استحبابه عادة بعض الأفعال بعد التيمم أو سائر الأفعال  
أو بسواها لا يجزئ لمصلحة الأقدام أو انقضاء اليوم أو الليل كما ينبغي في بعض الأفعال كالحل في غسل السيلتك وغسل الجنان لا ينافي غسل  
غسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة  
ثم يغتسل ولا يجزئ غسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة وغسل الجنان في وقت وجبة  
أن يغتسل في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
على أن العمل الواجب **باب** وجوب غسل الجنان وعلا وكيفية وأحكام الجنان والآيات التي فيها من أن العمل الواجب غسل الجنان في وقت وجبة  
أنتم سكتكم حتى تعلموا ما تقولون ولا جناح عليكم في القول بالآيات التي فيها من أن العمل الواجب غسل الجنان في وقت وجبة  
أيديكم إلى الرقاب وأسمي أروكم وأرجلكم إلى الكعبين وإن كنتم جنبا فامسحوا بغير الماء من غير ماء فافعلوا ما أمروا به في الصلاة  
منه قال الجنان ولا تقربوا إلى البيت ولا تقربوا إلى الصلاة ولا تقربوا إلى الصلاة ولا تقربوا إلى الصلاة ولا تقربوا إلى الصلاة ولا تقربوا إلى الصلاة  
كما روي عن عائشة عليها السلام في قولها من قبل تيمم الرجل من الماء فامسحوا بغير الماء من غير ماء فافعلوا ما أمروا به في الصلاة  
الجنان لا تقربوا إلى المسجد في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
ينبغي للمسلم أن لا يقرب إلى المسجد في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
الموت والله أعلم بالصلاة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
كما هو الغالب من حال السائقين في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
الله وحده على ما ينبغي في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
فلم تفت عندنا وأيضا فهو مسلم من شاة التكرار فافعلوا ما أمروا به في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
أولاً أحدكم ثم الثاني ثم الثالث ثم الرابع ثم الخامس ثم السادس ثم السابع ثم الثامن ثم التاسع ثم العاشر ثم الحادي عشر ثم الثاني عشر  
سلام الله عليهم وليس المراد بمرطبي الحس كما يقول الشافعي ولا الذي يشبهه كما يقول مالك والثوري ولا الذي يشبهه كما يقول مالك والثوري ولا الذي يشبهه كما يقول مالك والثوري  
الآثار في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
الآثار في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة

المسألة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
أنه إذا روي عن الأثر في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
شبهه في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
من فاعل وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
وليس الخطاب متوجها إليهم حال سكهم إذا سكنوا في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
استحقاق دخول الجنة وإن يكون بمعنى أن كان في أسبق حتى تغيب الشمس ولما في قول رجل شأنه حتى تغيب الشمس في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
قيل ذلك الأثر على إطلاقه صلوة التكرار لاقتضاها التي في العبادة العبادية يمكن أن يستلزم منها منع التكرار من دخول المسجد  
لعل في قول رجل شأنه حتى تغيب الشمس في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
من الأثر في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
لشدة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
الأول الذي على أصحابنا لا تدخلوا المسجد وإنتم على جنابة في حال من الأحوال الأفعال التي فيها من أن العمل الواجب غسل الجنان في وقت وجبة  
فعلوا ما أمروا به في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
المسجد مقفلا على ما ينبغي في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
المسجد أحد الأركان الماء في المسجد وكذا في الأثر على ما ينبغي في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
على ما ينبغي في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
الجنبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
الفسلح وجوب الماء في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
فان احتل المسجد كونه موضع الصلاة فافعلوا ما أمروا به في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
طهروا كالحل الماء طهروا في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
من الأثر في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
الثاني في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة  
فعلوا ما أمروا به في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة في وقت وجبة

المستتر

خان حسن خان  
انصاری

[illegible][illegible]

ملفوظ

[illegible]



[illegible][illegible]

علاقہ

[illegible]

الحمد لله

ثم من الوضوء والفعل وهو الظاهر من كلام الأثرين هو أكثر الأخبار وجوب إعادة الغسل وأما الرابع فالمراد به من عادة النبي  
من خاتمة وقد نقل ابن ادريس عليه الإجماع وإن كان من جهة الجمع بين الأخبار لا بعد القول بالاستحباب هذا كما في الأصل فإما المائة ط  
المسألة في المتن فبعضها ان تسترى قبل الغسل بالبول فان لم يستتر لم يكن عليها شيء وتوقف الحدة في المتن في استرائها  
على ان يخرج البول منها غير مخرج للمني فلا فائدة في وعاءه المبسوط انما استرأ عليها وبهذا في الذكر في الظاهر الحمل والبراء  
في الكمال وقال ايضا واطلق ابو الصالح الاستبراء وانما بالبول والجعفي لم يذكر الماء انتهى الشيخ في ريسوى بين الرجل والماء في  
الاستبراء بالبول او الاجتهاد في الكلام في مقامات ثلثة الأول انزل عليها استبراء ثم لا الثاني لا حكمها بعد وجود البول ما اذا الثالث  
هل تستبرأ بعد البول ولا اما الأول فالظاهر وجوبه بل ولا استحبابه اذا بان الاستبراء محض تبرأ به من البول ويمكن القول باستحبابه  
للاستبراء ولذا عاب بعض الأصحاب وقالوا ان استبراء المرأة بالاجتهاد تأمكون بالمرض ولذا الثاني فإما ان يكون وجوب الغسل  
بعد الاستبراء او قبله وعلى التقديرين اما ان تعلم ان ترى واشتبه فان كان بعد الاستبراء وتعلم ان ترى فلا تجوز ان يكون في وجب ما ترى  
يجزى اولافان لم يكن فالتدبير بالغسل ذلك كان في وجب ما ترى من جمل فإما ان تعلم ان الخارج من نفسها او لا في الأول الظاهر انما  
في وجوب الغسل وعلى الثاني فإما عدم الوجوب لهذا الخبر المرفوع في محضة منصور بخلاف مواضعه ولذا روايات الدار فاعلم ان الغسل  
التيقن بها لثقت وضلع ابن ادريس في هذه الصورة ايضا وجوب الغسل وطرح الخبر لعنه الماء من الماء ولا يخفى ضعفه في غير  
فيلتصا بعد وضوءه والرائين والاحوط الاعادة وان لم تعلم ان ترى فلتج ايضا اما ان يكون في وجب ما ترى من جمل اولافان كان فلهذا شيء فقلت  
وجوب الغسل الاصل والخبر وان لم يكن فالتدبير بالغسل ايضا عدم الوجوب للاستبراء والاحتياط في مقامين الصورتين ايضا  
في الاعادة وان كان قبل الاستبراء فانما ان تعلم ان ترى اولافان علمت فلتج ايضا اما ان يكون في وجب ما ترى من جمل اولافان لم يكن فالتدبير  
الغسل وان كان فاما ان تعلم ان ترى نفسها اولافان علمت فالتدبير بالغسل ايضا الوجوب وان لم تعلم فالتدبير بالغسل لا وجوب للاستبراء  
والترجيح وخلافه في ادريس منها ايضا والاحتياط في الاعادة وان لم تعلم ان ترى فلتج ايضا من التعبد في الأول الظاهر عدم الوجوب  
انما روايات المستحقة لوجوب الاعادة مع عدم البول مختصة بالرجل سوى رواية تضعيفها اطلاق والاحتياط ايضا في الاعادة علم  
الاحتياط في يتم الخبر وعلى الثاني فالتدبير بالغسل ايضا انزل ما بقدر الحكم والاحتياط اما الثالث فالظاهر عدم لزوم الاستبراء في  
ولا احتياطيا ولا يتعين بالاستحباب والاستظهار ولقول بعض الأصحاب فلو جعلت بلك مستحبها فان كان بعد الاستبراء فالظاهر  
الاتفاق للاستبراء والاستحباب والاجماع ايضا وان كان قبل فالتدبير بالغسل ايضا ذلك اذا رويها مختصة بالرجل فإما رويها  
ظاهرها أما الجنب للجماع بدون الاتزال فلا استبراء عليه واذا روي بلك مستحبها فالتدبير بالغسل سواء استبراء لادبها على  
الغسل مع عدم الاستبراء الاطلاق بعض الروايات وهو ضعيف وان كان الاحوط الغسل مع وضوءه والله اعلم بحقا في الاحكام

[illegible]

فصل

<http://fb.com/ranajabirabbas>

عَلَى

[illegible]

افتك

لغير شدة وأكثر الجوف عشرة أيام وأقل ثلثة أيام والمسحاة غفنى يغسل وقطره الحامض وتؤكل الصلوة ولا تقضى من ذلك الصوم  
 والنساء لا تقعد من الصلوة أكثر من ثمانية عشر يوماً فإن طهرت قبل ذلك صلت وإن لم تطهر فحائز ثمانية عشر يوماً اغتسل وصلى  
 حلت ما فعل المسحاة ضد الوفا قاله البيهقي أعلم أن أقل ما يكون أيام الحيض ثلثة أيام وأكثر ما يكون عشرة أيام يصل المرأة أن يغسل من الصلوة  
 حسب ما دها ما بين الثلثة إلى العشرة لأقل من ذلك ولا يقع الصلوة أكثر من عشرة أيام والعشرة قبل الحيض وجوز ويعد أيام الحيض  
 بحيث ليست من الحيض فإذا زاد عليها الدم على أيامها اغتسلت في كل يوم مع الحج واستغسلت الكروم وشدت وصلت ثم لا تزال  
 يوم ما لم تطهر الدم فوق الكروم طهرت فإذا طهرت إعادة الغسل ومن منتهى ما فعل المسحاة بعد أن يغسل أيام الحيض على ما عرفت  
 الذي هو غير نكاح المسحاة وقت الغسل وبعد أن تغسل وتختلف لأن غسلها يقوم مقام الطهر الحامض والنساء تنبع الصلوة أكثر  
 مثل أيام جوفه عشرة أيام وتستظهر ثلثة أيام ثم تغسل فإذا زالت الدم حلت كما فعل المسحاة وقد روي ثمانية عشر يوماً ووقف  
 وعشر يوماً وبالنسبة إلى الأحاديث أخذ من جهة التسليم جاز والمال إذا زالت الدم في الحمل كانت زاهية وكانت الصلوة أيام الدم فإن  
 مسدة لم تنبع الصلوة وقد روي أنها تعل ما فعل المسحاة إذا نزعها الحمل فلا تنبع الصلوة والعمل من قولها أنها في ذلك ما علم أن  
 تحبس المرأة نهياً أكثر ولذلك صار عدة عشرة أيام فإذا صلت في السن نقص منها حتى يكون ضررها تسعة أو ثمانية أو بعد وأقل ذلك  
 حتى ينزل إلى الحد وهو ثلثة أيام ثم ينقطع الدم عليها فتكون من قبل بدت من الحيض وتفسير المسحاة أن دهنها يكون رقيقاً بقوله عشرة  
 يوم الحيض إلى السواد وله غلظته فإذا دخلت المسحاة في عدة بعضها الثانية تركت الصلوة حتى تخرج الأيام التي يفعل في جنبها فإذا زعمت  
 الدم اغتسلت وصلى وتجا عمل الدم من الحيضة الثانية والحيض بين الحيضتين الزهوه وهو عشرة أيام بعض فإن زاد الدم بعد اغتسلها  
 الحيض قبل استكمال عشرة أيام بعض فربما حتى من الحيضة الأولى وإن زاد الدم بعد العشرة الحيض فربما عمل من الحيضة الثانية فإذا لم  
 دم المسحاة وصلى عليها مثل أيام جنبها إذا هازوجها متى شاء بعد الغسل وقبل ولا تغسل المجد الحامض لأن يكون مجزاً وفيها  
 على منوط الصلوة أن تتوضأ وضوء الصلوة ويغسل مستقبل القبلة وقد أقره عدد من صلواتها على يوم وإن زاد يوماً أو يومين يغسل  
 من الحيض ما لم تزل أيامها تسعة أيام وعلم أن تقضى الصلوة التي تكمل في اليوم واليومين وإن زادت الدم أكثر من عشرة أيام فلتقضى غلظته  
 عشرة ثم تغسل بيم حائضه عشر وغفنى وتغسل فإن لم تغسل الدم الغسل صلت صلواتها على الصلوة ويؤتى من قبل الدم الكروم ولم يزل صلت  
 صلوة الليل والغداة يصل واحد يسائر الصلوات ويؤتى من قبل الدم الكروم وسال صلت صلوة الليل والغداة يصل والقرو والعصر  
 نوناً القرو قليلاً وتقبل العصر في المغرب والعشاء الأذنة يصل واحد ونوناً القرو قليلاً وتقبل العصر الأذنة فإذا دخلت في أيام جنبها تركت  
 الصلوة وبقى ما اغتسلت على ما وصفت حل نوناً حان يغنيها وإنه وألثمة في أيام جنبها حتى يرضى وإن دلت بعدا فغسل من الحيض وإذا  
 أوردت الحامض بعد الغسل من الحيض غلبها أن تسهر إلا أن لا تدخل غلظة فإن كان هناك خرج من الويل أو أس الذباب لم تغسل وإن لم يخرج

[illegible]

فأكبرها المشهور واستجاب وفاءه لغيره الحيوي كما نسب إلى الصدوق وقال العيني دخلنا من فيه من سبلها واختلفنا لاصحابنا في اشتراط القول  
 في الأيام الثلاثة التي هي قبل الحياض فذهب لأكثر التوالى وقال الشيخ في النهاية إن رأيت يوم أو يومين ثم تركت قبل انقضاء العشرة أيام ثم تركت  
 فوجيز وإن لم تترك حتى عشرة فليكن يجيز وأنفق الفريقان على اشتراط كون الثلاثة في جملة العشرة واعتلوا في معنى القول وظاهر الأكثر  
 الانكفاء حصول مني الدم في كل واحد من الأيام الثلاثة وإن لم ترين من غير واحد ذلك فظاهر معجم الروايات وأما مع ذلك بعض المتأخرين  
 رتبة في أول ليلة من الشهر في أول أربعين من اليوم الثالث بحيث يكون غلظا غير موجود في اليوم الوسطاني كان منه ويصعب اعتنوا  
 الاتصال في الثلاثة بحيث متى وضعت الكرسف نكحت وظاهرها لاصحابنا ليلة الياق عشرة في الثلاثة وغيره من أصحابنا ولعلهم نظر في الإجابة  
 أيضا ثم الظاهر في كلام بعض المتأخرين أن القول بعدم اشتراط التوالى لرأى الأول والحاس والعشرة في الثلاثة يجزى لا غير مقتضا  
 أن الأيام الثلاثة ملزمة ومشكل للثلاثين الإجماع على أن الطهر أيضا فذهب مع الحق في الغلبة والمعتد في المسوق وغيرهما من الأصحاب بأن  
 لو رأيت ثلث من ذلك العاشرات كانت الأيام الأربعين مبنيا من أيام النقاء أيضا والحكم فيها واحد وقوله لمست صلو الدليل على أن ذكر  
 الأصحاب من أن الثلاثة نعمت صلو قبل إلى صلو الغلبة بل الخلاف بينهم فيه واعتز أكثرنا بأخرين بعدم الاستدلال بقوله عليه السلام  
 تجزى العصر لما كان الظاهر من التجزئة والتأخير لا يقع حكمهما في وقت التضييع مع الجمع فالجواب بالقبول لعدم التأخير أولا والوقت  
 يكون غالبا لا إيقاعا قبل الوقت وإن كان يحتفل قبله وإذا أراد أن الحائض يعلى بعد انقطاع الدم وهذا الكلام أورد في التعليل  
 قوله وهو لا يخلو وذكر أنه كثير من والده في رسالة البر قوله وأما من التمام أي يحصل من الدم من الأطوار ولم يعلم أنهم وفي النهاية  
 رأيت الفسرة والذوق وفي بعض النسخ الشيء وهو ظاهر ورواه الشيخ في الموقر للجبلة الله عليه وسلم وأما وقع جعلها على إحاطة وأما كون  
 المخرج من الجانب الأيسر علامة للحيض فاختلاف في كلام الأصحاب فذهب لأكثرهم الصدوق والشيخ في ميز وطوابير أديين والمعتد  
 أن الجمع من الأيسر كانا والمنفردة من الجانب الأيمن والحض بغير الجانب الأيمن وكلام الشهيد في كتبه مختلف ومنها هذا الاقتض  
 الرواية فقد روي الشيخ في التهذيب عن محمد بن يحيى عن عمار بن أبيان قال قلت لأبي عبد الله عليه السلام في امرأة فرجة في جوفها والدم سائل  
 يرد من دم الحيض ومن دم الفرج فقال هو ما فاستنق على ظهرها ووقع جعلها واستنقها معها الوسطى فإن خرج الدم من الجانب الأيسر  
 من الحيض وإن خرج من الجانب الأيمن ففمن الفرج هكذا وجدنا في النسخ المختلفة وقوله الحق في المعبر عن التهذيب وروى على هذا  
 الحديث بعضها في قوله فإن خرج من الجانب الأيسر ففمن الحيض وإن خرج من الجانب الأيسر ففمن الفرج وغيره في الجليل وفي النسخ  
 التهذيب التي كانت عند ابن طائوس كما في الحاشي والمطرح بعض الأصحاب هذه الرواية ولم يعملوا بها لضعفها واختلافها وما فيها  
 الاعتبار لاختلاف كون الفرجة في فعل من الجانبين ولا في مرة فخر ولم يرد ما قاله الجوهري رفا الدم يرقى سكن والحكم المذكور  
 بين الأصحاب في الحق في الغلبة لا لأكثر إنما أخرج مطوق كان من العدة فإن خرجت مستترة فاحتفل ولم يخرج بالحكم الثالث

ولا وجه

[illegible][illegible]

بِسْمِ اللَّهِ

لوی وید



الصدق رواية ومحموله الشيخ بسند يصف المنيوع وادعى فقد علمه بصدقته في كفارة الطهارة يصدق اذا كان في قوله  
يدنا وفعله يصدق ديناً وقوله يدنا وفعله قال لم يكن عندنا ما يكفر قال فليصدق على سبيل واحد لا استغفاره ولا يبرأ فان  
الاستغفار رقية وكفارة لكل من لم يجد السبيل المنيوع من الكفارة وعلى هذه الرواية جعلوا الكفارة مطلقاً بالصدق بدنياً ويمكن  
البرء بالخير والعمل على التوفيق ولما ثبت الفصل وعندهما يمكن جعل الكفارة على التوبة لانها الكفارة بينهم وان اختلفوا في الوجوب والالتزام  
بعض الثوابيل المذكورة في اخبارنا معجزة في انعام وبغيره ما رواه الشيخ في المنيوع عن عبد الملك بن عمر قال سألت ابا عبد الله ع في  
ان جارية وهما طائفتان يستغفرون قال هذا الملك فان الناس يقولون عليه نصف دينار او ديناراً اليوم بصدقته فليصدق  
يا مشركه ساكن ثم الشبهة ان الذكوة والوسط والآخر يختلف بحسب العادة وذهب الأئمة الى ان الغناعة بالنسبة الى العشرة فصدق قد  
تختلف بعض العادات عن الوسط والآخر وذهب اليه ائمة من الاخبار بالحمل على المضطر وغيره وانما وفيه وايضا المشركه ان  
لا وفي الزجر من الثامنة للمنعطة والتمنع والتمنع في الزكوة والكفارة في الجفنة المشبهة والمزني وما خلافه والالحاق بالبرء في  
واختار الصدوق ان في وعلى الزكوة المذكورة ثلثة اقسام طعام واختاره الشيخ ايضا اسناد الى بعض الروايات واختلفوا في  
تكرار الكفارة بذكر الوجوب على القول المذكور مطلقاً على من سلفاً أكثر مما اختلفوا في ان كان اذا كان بعضهم او البعض وبعضهم  
او بعضا للتبعية وهو عند اكثر المحققين ولعله قريب وانما الاصل هو ان يصدق من كان يصدق على من يصدق عليه من غير وجوب تبعية  
محملة على الزجر فثبت ان الجميع يصدقون على من يصدق عليه من غير وجوب تبعية بل على  
علم وجوب التوبة على الحاجض اذا سمع التجدة بناه على انما اشتهر بالبراءة فيه كما اختار الشيخ في التذيق ونقل عليه الاجماع والمشهور على  
الاستصحاب ان لا بد من كماله الاخبار الصحيحة وقيل على القول على التبع الذي لا يكون معارضاً بناءً على ما عليه بعض الاصحاب من انما لا بد  
في الوجوب او على التجدة المشبهة والاطمئنان على التوبة لان الرواية عامي ولان النسخ عند اكثر العائنة كالشافعي ولو خيفة واحد  
الاطمئنان الوجوب دعاء الاسلام فيناهي الى البيت صلوات الله عليه الى ان اذ احضرت او نعتت وهو عليها ان تغسل وتضم ويصلي على  
طريقها حتى تقرب من المم وتغسل بالماء او تفرغ من البول الماء فاذا طهرت كذلك فغسلت الصور ولم تغسل الصلوة وحلت زوجها  
في جوفه بمحمد ان تصدق بشاة الحاجض وقال تفرغ من البول دون المرأة التي اركبت ولو زوجها ما فوق الدار وروينا منه  
ان من اني عاصياً ضحك في الاكل لم يغسل ان يستغفره ويتوب بالبر من خطيئته وان يصدق بصدقته مع ذلك فغسل وانما  
الذي بالاراضي سخاؤه ويم الغسل كد غلط من يوم الاستحسانه يوم دفع فاذ جاء دم الحيض صغت ما صنع الحاجض واذا زويت  
تطهرت ثم احنت يديها وقطعت يديها من غسل الحاملين تغسل الظفر والعصر وتغسل في  
المغفر والعشا الاذنة وتغسل وضعية الخي وقالوا ما فعلت من المرأة مؤمنة سخرت احكاماً الا ذهاب الله هذا في الصلاة وكذلك قالوا

فصل في الظهور

[illegible]

الصلوات

11

242

من المؤلفين

الاستصحاب ما قبل الزوال وقال الشيخ في موضع من الخلاف وقت الزوال يصح للجمعة ومطهر من بعض الغبار استنادا دفعه الى الغالب ولو لم  
 بعد الزوال الا انه وانما كان احسن وقوله على ما قرب من الزوال كان افضل ذكره الصدوق في الغيبة وفي حكمه اكثر الاحكام في  
 في بعض المتأخرين لعدم الغرض واصل هذا المخرج الشرعي في الغدا يكفي ذلك ولما انقضت بعد الزوال وبوجه السبب فهو المشهور بين  
 لاهباب وغبار الاكثر عدم الفرق بين كون الغوايب على ارضيا ناعدا او في غوايب الصدوق في الغيبة اشهر اهل البنيان او  
 الغدا وغبار هذه الزوايا اشهر اهل البنيان كرسد حرمين بعض المجاهدين في جعة قال لا بد من غسل يوم الجمعة والغسل في  
 من نسي فليعد من الغدا قال الحلبي بعد ان ذلك الزاوية وروي فيه خمسة لعلي بن ابي حمزة عن ابي حمزة عن ابي بصير عن ابي  
 اخرى لاطلاق سائر الزوايا لمعنى ثم ان ظاهر الاكثر استصحاب الغسل قبل السبب لبعض والاخبار غالبة عن وان امكن ان يروى  
 السبب ما يدل على ذلك لا يمكن الاستدلال به والا لوفى بموجبه لاشارة الى المائدة وما روي في هذا الخبر من القصص في  
 انهم الاسويح فلم يروى في رواية فيها وانما التقديم يوم الخميس لم يخاف من الماء يوم الجمعة فهو المشهور بين لاهباب وروى  
 به واما ان لغزنا والتنج عن الحكم فانه خوفنا لاه مطلقا وتبع بعض المتأخرين وسنذكر فيه ونخرج والوجه علم التعدي عن  
 المنصوح وقبل الظاهر ان ليلة الجمعة يكون الخسب فيه فلعن الشيخ في الخلاف في معيار الاجماع وفيه اشكال اذ لا يفي في الزاوية  
 يوم الخميس فانه قد سئل في يومه يحتاج الى دليل والا لوفى بموجبه كما عرفت ولو تم من قدم غسل يوم الخميس من الغسل يوم  
 استعمل ذلك لمعنى الزاوية وموضع الصدوق وغيره المتغير قال روى في جملة ما علقه ان قال غسل الجمعة والغسل سنة في  
 السبب والخبر وعن ابي عبد الصالح ثم ان قال يجزئ غسل الجمعة على كل ذكر وان كان من حواويل قبل الاشارة الى محمد بن ابي نصر  
 الزاوية قال كان ابو يعنى للجمعة عند الزوال في انواع العتق من الزوال الى الليل ذكره العيون الزاوية رسالة لاه للجمعة  
 للشهد الثاني قال النبي ثم من اغتسل يوم الجمعة ومن لم يغسله ان كان له ما وليس من المانع ثابته لم يخطا وقال الناس ولم يبلغ  
 عند المصنف كان كفارة لما بينهما الخبر وروي عنه انه قال من جاءه حكم الجمعة فليغتسل وقال ثم من اغتسل يوم الجمعة فذلك  
 وضلوا به وقال في الغسل يوم الجمعة واجب على كل مسلم وفادته لا يغتسل رجل يوم الجمعة ويظهره استسقاء من امره ومن  
 بد من دفعه ويمسح بيمينه ويخرج فلا يفرق بين الشين ثم يصلي ركعتين ثم يغتسل ادرام الاغفر له ما بينه وبين  
 الجمعة الاخرى وقال ثم من اغتسل يوم الجمعة غسل الجبانة ثم راح فمات قرب منه الخوف قال ثم من اغتسل يوم الجمعة ثم بكر  
 واستدوى ولم يركب وروى ان الامام واستمع ولم يبلغ كان له بكل خطوة على سنين اجر سبعمائة وقيامها الصلاة قال الصادق  
 غسل يوم الجمعة سنة واجبة على الرجال والنساء في السفر والغسل وروى انه رخص تركه للثنا في السفر لقلة الماء والتمويه قبل الغسل  
 في السفر وروى ان سبب الغسل في السفر ان اغتسل قبل الصلاة يوم السبت وقال ثم اذا اغتسلت العلم يوم الجمعة فليقل اللهم احفظ

وفي الحكم على الحكم لا يمكن من استعماله كغافل عن الامور والاعمال فانهم من الحق اوسع ويحتمل وهذا القدر يتصور الا انه لا يمكن  
 من كلام محقق الحسين من الحاشية والعامة كالشيخ الطوسي وصاحب الكشاف والتميم وغيرهم من الامور خلف الظاهر من خصية في  
 فلم يردوا على الموضع مع ذكر الاربع على نحو واحد وعلم ان الفقهاء اختلفوا في وجوب الماء لا ليقب للظاهرة الا بوجوبها بالخصا  
 بحيث لا يخرج من الاطلاق على وجهه المزمع والظاهرة بمرام يجوز ذلك المرام ولغيره التي تم فيها من المنازعة كالعلماء واما على  
 الاخر وجوب من القدرين كالشيخ واما على الثاني ولعل ابقاء القولين على التفسيرين السابقين فالأول على الثاني والثاني على الأول  
 انفسه على من هذا حاله ان يرد واحد لما يكتفي للظاهرة على الآخر ليدفع حجة قوله تعالى فاجعلوا ماء باردًا بخلاف الثاني فإنه يمكن من  
 بعض الفقهاء بخلاف القول الآخر على كون الظاهرة بالماء واجباً مطلقاً فيخرج انما لا يتم الواجب المطلق الآخر وهو مفقود ولو لم يكن  
 الثاني على الثاني واجباً شرط وجود الماء وتفصيل مقدمة الواجب المزمع واجب وأعلم ان هذا الاشكال لا يمتدح وهو انما يحل  
 جميع من هذا الاشكال في الشرط المرب عليه من احوالها الا بالتميز مع ان سببية القولين بالتيميم والثالث والاربع لوجوب التيميم  
 ما لا ينافيها بالاشتغاف لاستقلال كل واحد منهما بترتيب التيميم وهو وجوب التيميم واجب بمجرد الاثر او اماناً اليه سابقاً من  
 اوفى قوله وجب الواجب في قوله تعالى وادسناه الى امانه الفاء يزيدون الثاني قال الباقون ويجوز هذا التفسير انما هو  
 بالتيميم لما عرفت الواجب والحق التقضي في قوله لا يمانون اوسع والجب الماسبق ذكره اقدم على بان حاكم والحق لما عرفت  
 ذكره من كسب السباب وما عرفت بالذات وما عرفت بالعرض واستغنى عن تفصيل الجواب بتفصيل حال التيميم وبيان العذر بخلافه  
 قبل وان كان جوازاً او مطلقاً او محدثين جميع من الغايط المولم الثاني علم بخلافه واما هذا الوجه لا يوافي ما ثبت عندنا من ان الماء  
 بالملاسة المالح الثالث قال في كشاف جوابي عن هذا الاشكال قلنا لا يستلزم ان يرض الذي وجب عليهم التيميم وهم ادون  
 مما في التيميم الا ان يفيض الاول من بينهم مضاعف وسدحهم لانهم المتقدمون في استحقاق بيان التخصيص لكثرة التفرق والموت وعليها على  
 سائر الاسباب الموجبة للتخصيص ثم علم وجوب عليه التيميم واعرفوا الماء كلف عدة اوسع لعدم الاستفاضة او اضاف في مكان لا ياتيه  
 او غير ذلك فلا يكتفى بكمية الموضع والتميم وقيل في موضع كلامه ان الفضل في التخصيص في التيميم الحق وجوب عليه التيميم ولم يجد الماء  
 عدم الوجدان ليس الى الحكم وقيل وجوب التيميم المكتنزة بالحي من الغايط والملاسة الذي هو من الاسباب وجوباً قطرياً في  
 حتى الموضع والسامون وذكره مخلص بعد التعميم بما على زيادة استحقاقها للتخصيص في الموضع والتفرع على الاسباب الموجبة  
 فكان قيل ان احد منكم من الغايط المولم الثاني فمضى ولما مضى المني والسامون فمضى او وجب سببية مضمون الشرط ايضاً  
 الآية ظاهر هذا ولكن ينبغي ان يعرف عدم وجدان الماء بعدم القدرة على استعماله ليدفع به جعل المني الواجب للماء العارض الاستعمال  
 وبقيت في الموضع سبب الاسباب الموجبة والافتراف بما عرفت والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق والحق

الشاغل عند ذلك استعملوا أصداً طيناً فاستخرجوا حصى وادبهم سداً به فصار جعل عليهم من حرج ولكن من لم يطعموا ولم يمتنع من ذلك فسلم  
 فكانون من غير ذلك فماتوا من الجوع فمدى إلى ابنين الكهنة في بني الوضوء والعسل ولذكرونا ما يعنى من هذا أن الله أعلم سبحانه بقدرته  
 في إيتائهم من الرزق الذي أراد في السماوات والأرض من ذلك ما يحاسب الأعداء فقال لهم وإن كنتم مرضى جعلنا لأصحابكم على المرض  
 الذي يشعرون استعماً للماء والذي يوجب الجوع السعال البرص استعماً لوظاهر الأذى ما يصدق عليهم المرض لكن هذا أوفى  
 ربه بخلقه في البر والصلة ومثلوا بالصداع ووجع الفرس ولعله للثقل في سبيته مثل ذلك من مضاء فافهم الحق والعدل في الأمر  
 فخرج التيم وبعض المنكرين على الهجير له ولعله لقوى فانه إذا شئ من الشيء وقد أطلق على الهجير التيم أو على سائر من يتلبس به إذا التيم  
 عدم وجود الماء في أكثر الصحارى وجاء أحدكم من الغابطة فكأنه يعرف الحديث إذا غاط الماء المكان المحقق من الأرض وكانوا  
 يتصدروا للحق لتغير أحوالهم من الزمان فكفى في الحديث ما لم يجرى من مكانه ونسب الغنم والحداد والعايط من نسيب الزمان  
 المحل وقيل في لفظة الوهبنا يعني الزوال والله أعلم ولكنهم سافروا وجاء أحدكم من الغابطة أو لمسته الشاة للإجماع عن كافي  
 فقال أول الظن من قولهم من الناس واللسان معناه قاله النعماني وسأنا في الألفاظ في تفسير اللسان والوطي وقيل في اللسان  
 العام على غير ما قيل إن الله سبحانه عز وجل يصبر من بشارته الشاة بلا ستمه وفيه كناية على الزمان المراد على الناس  
 فخرجهم من خصص ذلك بما كان من شدة وأما أوجه تفسير هذا اللفظ إلى النسي وقوله ثم لم يجدوا ماء فشمل ما لو وجدوا  
 لا يكسر الفصل وهو باب الوضوء وهو حديث هذا الصنف عند علماء نازلة لئلا يمتثلوا من نسيه إلى التيم وقول بعض العامة على ذلك التيم  
 في بعض أعضائهم ثم لأنه لو وجد الماء ضعيف أو وجوده على هذا التقدير كعدمه ولو صدق عليه أن الواحد للماء لم يجز له أن لا يكسر  
 قال الشيخ البهائي قدس سره بحث فيه على أقواله سبحانه فلم يجدوا ماء روايه وأما علم ما كفى الطهارة وما يؤيد ذلك قوله عز وجل  
 البصير من بعد ضياء أياكم في من بعد الطعام عشرة مساكن فخصه بالقيام وقد حكم الحكم بأنه لو وجد الطعام أقل من عشرة لم  
 عليه ذلك وإنما يتنزل فيه إلى الصواب وقيل الشبهة الثانية في رواية كافي في بعض أقواله البعض وأما قوله في الآية وجود  
 من الماء إلى البعض أيضاً الجواب بوجود ما يكمل طهارة وسقوط المراتب خلاف الحديث والمعتبر أن ذكره في الآية وفي الحديث من عدم  
 الزرق استناداً ذلك إلى أصحاب عدم التمكن من الطهارة المائية فيكون ساقطاً ولا يخفى أن هذا ما فهم من قوله سبحانه وأما  
 اعقب ذلك وفي الحديث الأصغر المذكور في الآية إنما الباطن مثلاً فافهم لو وجدت ما لا ينقص غسلها ووضوؤها ما فافهم استعملها ما يكسر  
 فتمت الآية لا يخفى أن السارد من قول سبحانه فلم يجدوا ماء ما كان المكسر غير واجب للماء بأن يكون في موضع لا ماء فيه يكون وجوب  
 وجعل الماء مكن من استعماله في التيم وفيه استنفاد من السند الظاهر ويكون المرض غير داخلين في طاب فافهم لا يمتنع من أن  
 وجد الماء كذا في كلام بعض المفسرين ويمكن أن يرد بعدم وجود الماء عدم التمكن من استعماله وإن كان موجوداً في موضع المرض فخطاب لم يجدوا

فصل اول

المؤلف

<http://fb.com/ranajabirabbas>

<http://fb.com/ranajabirabbas>

عائز

<http://fb.com/ranajabirabbas>

جملہ

Contact : [jabir.abbas@yahoo.com](mailto:jabir.abbas@yahoo.com)

[illegible]

ادرجی

<http://fb.com/ranajabirabbas>

مغلام

ابتداء من وقتها بالوقت في الدنيا الكبرياء فاني فعلت ذلك به والاسم برديته الكبيرها بمرح

ثم تلاه والاب وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم ويعرفون كثير وجواب ذلك ان كل ما كسب ايديكم من مصيبة  
ما يعفو الله عنه الشيء الذي لا يبرئكم من مصيبة على ما قاله في كتابه قال ما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
ويعفو الله عنه قال اريت ما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
للا الله وبعثه في كل يوم وليلة ما لا تدرى من غيبه ان الله يحضر اوليائه بالصاب لياجرهم عليها من غير نيب على الاخبار  
عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام  
والواصل ان الخطاب لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
الحسين وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
الارض ولا انفسكم الا في كتاب من قبل ان يبرأنا ان ذلك على الله يسير لئلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم فمن انشأ  
عليه فاشناس ان الله لا يفرح بما آتاكم الا في كتاب من قبل ان يبرأنا ان ذلك على الله يسير لئلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم  
جامعهم وكلهم في ظنهم انهم لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
بل هم ثم خاتمة طاعة في تفسير حديث انا انزلناه في ليلة القدر ان الله انزل في فضل الخلافة وخطابه ناسوا الى الحق والبر والهدى فقام  
الحق ولا تفرحوا بظلال الى الغاصبين وقال في مجمع البيان ما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
الغار ولا في انفسكم من الارواح والشكل بالاولاد الا في كتابي الاول وهو مثبت مذکور في التوراة والفرقان والقرآن والفرقان  
الانسان في صفة من يستحق من الله ان يبرأنا ان ذلك على الله يسير لئلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم  
كل جسد لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
مفترت وجوه القوم الذين سمعوا ذلك من قبل انهم قد تغيرت الزمان قال لهم هل تدرون ما نيب يقول قالوا لا رسول الله قال  
القول هذا هو الحق من ربك لا تتبعوا الهوى فترحوا ان الله يفرح بعباده المؤمنين والذين آمنوا وها هم في شك  
عن محمد بن علي بن عبد الله بن الحسين عن محمد بن عبد الله بن الحسين عن محمد بن عبد الله بن الحسين عن محمد بن عبد الله بن الحسين  
بذلكم الحق ومنهم من يبرأنا ان ذلك على الله يسير لئلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم  
الفساق الصالحين اولادهم من ذرية فضيلة يعني مفعول من الضيق وهو ما تحضره ونفسه برأي تجل المائدة منك وموضعك فيها  
فلان مني من بين اخواني وصفي الى انفسهم وارض بوقتته انتهى وما يقال من انهم من اولادهم من ذرية فضيلة يعني مفعول من الضيق وهو ما تحضره ونفسه برأي تجل المائدة منك وموضعك فيها  
عن عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم

جاء في الاشارة لثبوت من غير ابي عبد الله عليه السلام من محمد بن عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام  
عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
قال الله عز وجل لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
سروى عن شيخنا ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام  
فروها وجرها من جهنم وهي خلل من بين من انار فوضع في النار فوضع في النار فوضع في النار فوضع في النار فوضع في النار  
ومن الحديث الذي رواه ابو عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام  
الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
نعم الجمع على كل عضو فطر من البلاد ولا يخفى من لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
عن محمد بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
لا يكون عليه من غير ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام  
قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
عن القلم واليد ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
عن عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
رسول الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم وما اصابكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
عبد الله بن الحسين بن علي بن فضال قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في الحديث ان الله عز وجل قال لا يبرئكم من مصيبة فما كسب ايديكم  
الله كف عن غضبه وكرهه الى آل محمد لم يزل يلقى الله عز وجل ولا حساب عليه وروى في الاشارة لثبوت من غير ابي عبد الله عليه السلام  
احد ما في الاشارة لثبوت من غير ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام عن ابي عبد الله عليه السلام  
ازاد من المؤمنين او حياهم الله الى صاحب الشمال الاكابر على يد من لم يولد في الدنيا ويحيا الى صاحب اليمين ان الله عز وجل  
ما كنت تكتب له في حق من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا  
يعتد من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا الا في حق من الناس اجمالا

وان عاش ما في نفسي بالبر









اختیار

فتح

[illegible]

الحافظ

<http://fb.com/ranajabirabbas>

والله اعلم بشفائك واداء بدوائك وعافيتك بذلك واجعل شكاية كذا في ما مضى من زفيره وما بقى من النخبة قال من قام على رجليه  
وليلة بعث الله مع اربعين خليل الرحمن فجاء على الصراط الكاثر الذي مع تفسيره على جبهتي رجليه اذ الجواريف لم يجتمع في قول الرب  
على الامح حج والامح حج والامح المرض حج وذلك ان اهل المنية قبل ان يعلموا انهم يعزلون الامح والامح والامح  
كانوا لا يظنون معهم وكانت الاضافه من غير انهم يتألمون الا الامح لايصل الطعام والامح لا يستطيع الطعام على الطعام والمريض لا  
ياكل كما ياكل الصحيح فزول الطعام على ناعته وكانوا يرون ان عليهم في الطعام من اجل انهم تقدم النخبة من سائر ذلك فان الله  
ليس عليكم جناح ان تأكلوا اجمعها وان شاءنا مكنا او اخفقا قال للجبتي ثم نام عياده المريض ان يضع احده يد عليه وفيه الكيف  
اجبت وكيف لم يستقامت فكم المصافه وفيه الحسن ثم قال عا د اري المؤمنين ثم معصية من صحتا فقال يا معصية لا تفر على  
على قولك بعياقت اباك وانظر نفسك فكان الارقاد وصل اليك ولا يهبط الى الملة وكتاب فداي المؤمنين ومن كتاب  
البراءة الصادقة ثم قال لا ياد في جميع العيون ولا تكون عيادة اقل من ثلثة ايام فلو ربيت في يوم او يومين لا اوان اكل  
العدنة في المريض وعياله **باب** قوله اقل من ثلثة ايام الظاهر ان المراد به انه ينبغي ان يعاد المريض اقله ما يرضى للثلاثة  
فان راضى فيها والا فثلاثة ايام او اقل الا بعد ان يكون المراد ان اقل العيادة ان يرا ثلثة ايام من اوقات العيادة  
او ان اقل العيادة ان يرا في ثلثة ايام فكل امرئ ان يباد في كل يوم افضل يستحق من ذلك ان لا ترجى المرض ولا ينبغي  
الاخيرين وفيه الاول المكارم في الصادقة قال تعالى لا يزال مرضك على ذم فعمل الغلبان من عند فاذ عيادة النور  
اشد على المريض من وجع فربما جعله يد على فداه عن الاكامه الشديدة قال في الذموس ويضع العائد به في  
المريض ويبدل من الخلد من النور بالضم والفتح والقوى وهو انوار والجمع نوري ككوى المكارم الصادقة ثم انزل في ذلك ان يوم  
او اقل العيادة لثلاثة ايام وحاسب جسا اديرا ويقول يا باني من ما منعك ان تقود في مرضت فيقول المؤمن انك ربي والاعبد  
ان الخبي البير الذي لا يبيد الا ان يصب في قوله رجل من عار من ان يصدق عاف ثم يقول له العرف فليس فلا فيقول نعم لا  
فيقول له ما منعك ان تقود ومن ربه انك لو عدت لعنتي ثم لو عدت في ربه ومن ثم في الساتر ما جازت نفسيها لك ولم ارك منها  
روى في النخبة ان اخاه فداه سلمان رضي الله عنه ان يقول يا سلمان كشفنا قصفتك وغضرتك وحفظك فيك وبذلك  
سنتي اهلك وعرفتم قال العيادة ثلثة ايام في روى من الخبي فبذلك قال من بعض من لا يفرج انقود ومن علة من موالية  
فاستقبلت اعتر في بعض الطريق فقال اني شديد فقلنا انريد فلا تاخود فقال خافوا فقلنا قال من احدكم ففاحر او سرجه او  
اترعه او لفته من طبله فقل من عود فقلنا ما معناه هذا في ما علم ان المريض يستريح الى ما اكله من الطعام في  
القاموس لفته كلفه لفته وقسم لحسن للعدة لاله الواحد وبالضم ما تأخذ من اللعنة المكارمة في ربه واداءه عليه في ذلك

[illegible]

عليه رضي الله عنه العظيم رب العرش العظيم من كثر عرفه فزاره من شدة الأديس تركه **باب** قال الجوهري هذا العرف يعني الفهم  
منزلة إلى ما من الله من عرفه فزاره وعظمه وأما الإسلام لم يزل يثبت ثم قال العبادة بعون الله الأيام وليس على التثنية عبادة وعنده الله  
قال النبي صلى الله عليه وآله إن أبناك العابد العليل فحيط الله به عبادة وهو الحسن بن علي ثم إن الله أعلم بخلقه من حيث دخل على قضا  
أمره ويقدره الحسن وفي النفس ما فيها وإن ذلك ليس بما في من إن لورى اليك فيحضر سمعت رسول الله يقول ما من مسلم يبعث  
مرضيا الله عليه سبعون ألف ملك من سائر التي يبعث فيها أنكانت غار حتى تقبل النفس إلى الجحيم يطعم الجوهري على ثم إن أراد ذلك  
أرقه فلما دخل عليه قال زيد بن جابر الجويني بن عمه وأمره علينا عاب قال علي أن ذلك يمكن يعني من عبادة ثلاثة من عادية النما  
وعنده الله ونحوه **باب** كان في غريب الجنة ما كان جالسنا عند المريض حتى أخرج من عنده حيث الله ذلك البور سبعين ألف ملك من  
يملكون طرحوه الليل وإن عاد مسيا كان في غريب الجنة ما كان جالسنا عند المريض فأنخرج من عنده بعث الله سبعين ألف ملك  
عليه في السباح فابت أن اتجمل ذلك الجوارات التورية التي قد من عاديهما لم يزل يرضي الزمخشر حتى قال فما دخل في شيء قال  
التبليغ هذه استعانة ولما العباد وكثرة ما يفتن به عباد المريض من الأجر الوافر والثواب العاقل فثبت أنه لم يزل يرضي  
الفر في بيت والمغنى فيه عبد جلسته **باب ٢٩** أوائل الاختصار والحكاية في الاستدلال حيث عمدت على مجموع على  
قال ما لك يا الحسن موسى ثم قلت ألمائة فقد عندك من المريض وهي جائز وهو حد الميت قال فقال لا بأس إن نرضه فإذا خالفنا  
وفيه من ذلك المختص من وجب فيه فأنه المذكرة تأنف به لك **باب** كراهة حضور الجنب والمريض عند الاختصار وهو المشهور بين الأصحاب  
بأنفسها قال في العلم والظاهر اختصاص الكراهة بزمان الاختصار إلى ما يفتق الحون وأصل استزاهما وحمل بزل ما يقع الذ  
قبل الفصل إن التمسر بالصل بينهما أشكال العلل على أساسا تدخل في بعد العلة فأنه لا يضر المريض والجنب عند التفتين إلى المذكرة  
تأنف بهما **باب** الظاهر أن المذكرة بالتفتين هو الذي يمتنع عند الاختصار فهو كذا في الاختصار ويجعل أن يكون حال التفتين اشتراك  
ويجوز بمول الكراهة حاله كذا في التفتين لظاهر المذكرة وعلى الأصل العلم بغيره ما رواه الأديب نعم كره لها إدخاله في حسابها وإن لم يكن كذا  
العلل تجزئ على ما يعلو في محله هي العلة في محله على ما يعلو في محله على ما يعلو في محله على ما يعلو في محله على ما يعلو في محله  
زيد بن علي قال أنكر على علي بن محمد قال دخل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على رجل من ولده المطلب فإذا هو في السوف وقد عمر إلى غير التفتين فقال  
رجوع إلى التفتين فأفكم إذا ضمت ذلك قبلت عليه المذكرة وأقبل الله عليه وجهه ولم يقل كذلك حتى يتبين دعاء الإسلام على ثم شاور  
الأعلاء عن محله موسى عن عبد الله بن جعفر عن أحمد بن محمد بن عبد الله بن محمد **باب** في التفتين في دخول مريد في السوف وهو في السوف في التفتين  
دعوة في التفتين من يذره ويغفل له الشياطين أيضا انتهى وأقبل المذكرة ما رآه في استغفارهم أو وقع في روضه وهو لا يبال الله كناية  
علاجه والفضل والمغفرة والمشورة من الأصحاب وجوب الاستقبال بالتحال الاختصار وهو جاعل من الأصحاب منهم الشيخ في

[illegible][illegible]

قال

[illegible]





محققین

غزل اللند





ان بغير



فصل في غسل الجنين من الجنابة الا ان غسل الرحم واحدة بنسلك الغسل وغسل الميت ثلاث غسلات على الخلق تسديداً بغسل البدن  
فصل في الغسل ثلاثاً الفرج ثلاثاً الرأس ثلاثاً العمامة الا ان غسلت بالامساك تسديداً بغسل البدن والظاهر طهارة  
الغسل ثم بالماء الفرج ثم الرأس فكل من غسل ثلاثاً على طهارة غسلت بالماء اذا كانت من الجنين من الرأس الى القدمين  
انما كان الا انما يكون ذلك وحدها الماء فلا يثبت في الاثر مرة واحدة على البدن مرة على الرأس ومرة على الجنين الا ان يوطئ  
البدن الا باليد فاستدلوا بقطع الماء من الجنين من غسل ذلك في سائر الغسل فيكون غسل الجنين مرة واحدة على ما اوضحنا  
ويكون الغسل على طهارة وغسل البدن من وراءه فربما يردون في موضع آخر ثم يردون على غسل من قبل ان يردوا  
فمنع على فخره وروى في مسامحة ثم منعوا فخره وقالوا في موضع آخر ثم منعوا على غسل من قبل ان يردوا  
رحمك ويكون من غسل الفرج والغسل الى الناس برأين ما روي ذلك وفعل ما لم يردوا الى الغسل وهو على الغسل وتزوج  
فمنع من غسله ولو تركه على ذلك منع من غسله البستر بعونه وتبين اما بعد وفعل ما لم يردوا في مكان يصعب عليها فعدوا  
بذلك غسل كغيره فخرج من طهارة وبلغنا على طهارة وبغير الماء من فوقه ثم منعوا ويكون غسل من وراءه فربما  
استدلوا ذلك وقيل بذلك من الثوب وغسل قبله وجوبه بذلك حبلاً ولا تقطع الماء من غسله وأما ما روي في غسله  
فمنع بذلك حبلاً ولا تقطع ان سبب ذلك من قبله حبلاً الا باليد ذلك لا باليد ومن ذلك الحبس على طهارة الجنين  
ذلك حبلاً من فونه الى قدمه فاذا لم يلف وكذا قالوا من قبله الماء والى ان يتركه ثم قبله حبلاً الا باليد ذلك لا باليد  
على حبلة الا باليد وغسل ذلك حبلاً من فونه الى قدمه ولا تقطع الماء من غسله قبله حبلاً الا باليد ذلك لا باليد  
من المكاخر والرجع فيه شيان من الحيض غسل الاقدام ثم اغتسل الى ما قبل الماء وغسل الشاة باليد والرجع بطهارة فانه  
وان غسله عنك غفول فانه يغسله على طهارة وعلى ما اذا لا تراه فانه يغسله على طهارة من غسله ساوياً فانه يغسله  
فعله قبل وكيف يقول لا تراه قال لا يغسله على طهارة فانه يغسله على طهارة فانه يغسله على طهارة فانه يغسله  
يغسل بالماء من لا يغسله بل بالماء اما يغسل من البدن من غسل في كنف ولكن يجوز ان يغسله باليد فانه يغسله ولا  
اذا يغسله ولا يغسله شارب ولا يشا من شربه فان سقطت شئ من بدن فاجعله يعرفه ولا يغسله لربما الا ان يكون ما رواه  
فوقها في ما توفي من نفسك ولا يكون الماء حاراً شديداً ولكن فان اقال ولا بأس ان تغسل في ماء من سرتين حتى لا يرد عليك  
فمن محال ان يغسل فاحملك تغسل غسل المومن واغسل منهم الجوف فان خرج شئ من بدن الغسل فلا تغسله ولكن اغسل ما من الكفن  
الى ان تغسله في غسل فان خرج شئ من بدن الغسل فكنه في كنفه اما بعد الفرج من سددت احداً الثوب الى الارض اذا اردت  
تغسل ميتاً وان خرج شئ من بدن الغسل فكنه في كنفه اما بعد الفرج من سددت احداً الثوب الى الارض اذا اردت  
تغسل ميتاً وان خرج شئ من بدن الغسل فكنه في كنفه اما بعد الفرج من سددت احداً الثوب الى الارض اذا اردت



مفتی

فالجنت





انما عليه طين جات وطيت يتألف العالم وكما ينبغي في وسيت ان الكثرة في خلقه انما هو احد احواله واما جبره وحرية  
 فيه فله وقيل قلت لا في كتابه هذا قال في الخلق ان يخلق الناس يقولون كثره باربعة اقسام اربعة اقسام فله وقيل فله وقيل فله  
 بعزته وليس بقدر العارضة لكن انما بعد ما يملك به العبد وشقته انما العبد انما كان جبريا ولا بد انما جعل في خلقه وقدره  
 منجات وغيره قالوا انما انما العبد في خلقه ولكن كما يغفل الجلال في ان لا يربط طيبا ولا خبيثا ويغفل في جبره المنة ولكن في خلقه  
 ومع غفاله في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 واما في الاكثر من عدم التعريف في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 على الاصل العمل به انما لا يقول تعين خلقه في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 اجمع عناصره فانما لا يقتصر على غيب واحد ولعل الاشياء في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 وبعض المتأخرين في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 ولم يجد في انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 وموتة عار انما باطنه والاعطى للبع بين القيص والمز واللقا في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 الغيرة على خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 ويظهر انما الاشياء في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 في الجبره ويظهر انما الاشياء في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 قال الله ولا يملك بلطع عليه جبره واما انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 يملك ولكن طبع عليه جبره واما انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 لتوكل مع الغيب وقاله البس في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 اذ انما في العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 من ضمنه على خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 فضلا على وجهه وفي بعض الروايات وطبع عليه جبره واما انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 الفطن مما ذكره الامتناع في الروايات وشك في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 المساجد البس في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 الاتحاد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه

على جبره واما انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 في الخلق المشهور انما يكون مع الجبر وسك ورواية الجبر في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 يحل على التفسير كما يحل في رواية الاوابين انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 مريبين البس في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 تادله في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 لقاعة اخرى وعطاف في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 واما في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 وقيل انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 وموتة عار انما باطنه والاعطى للبع بين القيص والمز واللقا في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 الغيرة على خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 ويظهر انما الاشياء في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 في الجبره ويظهر انما الاشياء في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 قال الله ولا يملك بلطع عليه جبره واما انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 يملك ولكن طبع عليه جبره واما انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 لتوكل مع الغيب وقاله البس في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 اذ انما في العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 من ضمنه على خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 فضلا على وجهه وفي بعض الروايات وطبع عليه جبره واما انما العبد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 الفطن مما ذكره الامتناع في الروايات وشك في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 المساجد البس في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه  
 الاتحاد في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه وقدره فيها وحسب الجلال في خلقه

عاجل





[illegible][illegible]















كان اما ناجيا وميتا وان لم يمتنع في الآخرة في البقرة التي كانت فيها قالوا المنع ما رايته فقام على رسول الله عليه السلام على باب البيت وصلى  
رسول الله عليه وسلم وقدمه الناس عشرة عشرة يصلون عليه ويصرون في رثته بعد محمد بن علي وآله قالوا لا بأس بالصلوة على الجنان حين ينطق  
وعين تعرب وفي كل عين انما هو استغفار وفي علمه انما هو علم الله ولا ادنى الى الصلوة على جنازة ضال تافها علم ولا تافها علم عليه  
وعنه ان قالوا لا يصل على المؤمن اربعون رجلا من المؤمنين واجنبوا في الدلالة استجب لهم وعنه اذا حصل السطوة على الجنان في جنازة  
بالصلوة عليه رثتها وعنه ان قالوا استهل الطفل على علم وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على امر آتات في جنازة من اوفى على  
ولاها واما الصلوة على البر والفاجر والميلين وعنه ان قالوا انعت الجنان على علمي اعمامه وانه وجعل الرجال ما يلبسوا  
من اهل القبلة وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان واقفا على جنازة الرجل الصلوة عليه فقام بجلاء ماله فاما كانت اقامه على اهلها وعنه  
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة ولا يجد المال لا يتيم ويعلم عليه انما اخذت فتوته وعنه ان قالوا في موضع يدبر اليك  
على الجنان ويكره عليه اعمامه وعنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم على جنازة من كان له الصلوة الحسن على ماله وكبره وعنه  
ان قالوا في بعض التكره صلوة الجنان عليه وتكرهه وليلعل بهم وجعل ذلك اول صلوة فاذ انهم لم يفرقوا بين صلوة من اهل القبلة  
وقد انزل الله عليه في الموتى والافاق صلوة الجنان وجعلوا يكره ذلك على ان في شيء من وقت وعنه ان قالوا في بعض  
ان قالوا انك لا تعلم الميت فقال لهم انما لا تعلم من الاخير وان اعلمهم فوكره ما ولى واستمر مع زوجته وعنه ان قالوا في  
والصلوة على المستضعفين وساعت كل شيء رحمة وعلا فافقه الذين تابوا واتبعوا سبيل الله وقرعوا على الحميم رثا واظهروا حبات عذابي  
وعنه من صلح اهل ايتهم واذا واجههم وذا بانهم انك انت العزيز الحكيم وقم التائبين ومن خلف التائبين ومن بعد حصر ذلك الموت  
العظيم وروى عن اهل البيت عليهم السلام قالوا في الصلوة على الناصب الاولياء الله العباد لم يمدح عليه وذكره في الدلالة وجعلوا كبره  
دأ على ان ليس بها شيء من وقت ولكن يجهد في الدلالة عليه على مقدار ما يعلم ونصبر وعنه ان قالوا في بعض الصلوة على  
الذين جعل الله لسانهم قورا واما ان كان عليه التحي في جعته من جعته في ربح الحار في قالوا لو علم الله من ربحه في ربحه فقالوا  
والفداء انقلت لروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا في الصلوة على الناصب الاولياء الله العباد لم يمدح عليه وقالوا ما ربح  
المؤمنين ثم يرموا على غير صلوات كتاب عليهم فيص قالوا لا يروى المؤمنين ثم في مثابه ومما جعل الله رثته في صلوات المؤمنين  
نقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم على اخذ ثوبه وارتد وقال الله فان الله ان تطهر عليه ولاجل ان لا تطهر عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه كرامة لا يروى الا لاجل ان يسل على سبعين رجلا من اهل البيت وما يمدح ما قلت انما علم الله عليه الصلوة على محمد بن الحسين  
الولي في محمد بن الحسن الصفاق اهل البيت في الدلالة في محمد بن سنان في صلوة قصر سكان رثته في صلوة فقالوا انما رثته المؤمنين  
شخصه في رثته المؤمنين فقالوا انما لا تعلم من الاخير وانه تعلم من قال الله تبارك وتعالى في قلوبنا من اهدانا ربنا وهدانا لغيرنا فاعلم

غز الفحل

مرفیضہ

<http://fb.com/ranajabirabbas>











[illegible]

المؤمنين





ما صدر العبد من ذرة من ان اللاد ما القاصصين الطيبين ويطلب ما ذكرنا ما سابق في كتاب اللاد من ان صاحب التمجيد

الذي ينفذ عليه من موضع عال انتهى قوله ويغلب القبر ويغلب على غيره من موضع عال على غير ذلك وعلى  
جواز إدخال الشفع والورث وعلى أن الاختيار في ذلك إلى الولي وبما يستفاد من عدم دخوله إلى نفسه وفيه نظر فانه المتيقن  
في علم من ينزل القبرية قال احمد وقال الشافعي لم يمتدح ان يكون العود وقوله فاعلم ان المالك في الكتاب كذا ذكره في العقبه فاعلم ان  
في الكافي غل المتأخره بزيادة قل هو الله احد قوله ببر الله اي اضعه في المذهب كما او مستغنيا او مستغنا عن الله سبحانه واسم الاقدس في  
سبيل الله اي سبيل رضاء وقبره وطاعته فان تلك الاعمال كونه اياهم من سبيل قبره وروايت في كاشاني سبيله وكان على منزله  
وصوله ثم مطابعا لما راب وفي حقه الجليل بعد ذلك اللهم الصبر في قبره والخبر بينه وبيننا الاستقبال بالمت في القبر فالمشهور بين  
الاصحاب وجوبه وذهب حرة الى الاحتجاب والاشهر في المذهب قوله اللهم اجعل في قبره من الجنة ولا تصنع في قبره من النار  
او المادير وسعة مكانه وحسن حاله في عالم البرزخ وصعد اليك الى قريين وجوارك في الجنة او الى المادير او الى الدنيا  
والآخرة صلواته عليهم اجمعين والرضوان بالكره وقله فيم الرضا اي اجعل بشارة وروايت في كاشاني من المشايخ  
ومحمد بن النوفلي التميمي وعمل الصبر ايضاً اي انما بان القليل من عذابك كثر في اعادة خازن الجنة من عذابك ثم يقول في  
هذا موافق لما في القبرية في قوله فاذا وضعت ولم ادر في سائر الاخبار هذه الكيفية ولم يرو في القبرية ولا في الجنان يكون من كلامه  
كلام والى في رسالته وفيه فهم انه في قبره وسالم مكر وهو يعلو على وزاد بعد قوله في المذهب انك لا تزد على المذهب  
فان وضعت في روافد الكافي في الحسن في محمد بن مسلم بن سيرين في زيادة وفي اسناد الاثر الى وحشته والوصول الى الوجه فهو في كاشاني  
في وحشته وصل برحتك في حقه قوله وقف وجهه على غير المؤمنين ثم قال يكون اول الناس بالارقي في مؤخرها ولا يجب  
احتجاب حشو القريب تلك مراتب كون الاحتجاب ذكر الاحتجاب لا اهانته فظهور ذلك في هذه الروايات وروايت في بعض النسخ  
عليه الحسن ثم وسائر الاخبار ظاهرها اخذ القريب بطول الكف والريح بها فاعلم الخبر بها ولعل الذي يبين الكف اي وذكر القو  
الترجيع عند الحشر واعرف الاكثر بعد النص وهذه الرواية تدل على احتجاب من غلب اليد وانا انما وضعت قدوة في الكافي  
على ان لا يبرهن من التوفيق على الكافي في غلبه عبادته ثم ورواه ايضا بسند حسن وزاد في اخره وازادنا الالبابا وتعليقها  
فند في بعض قوله اي انما بان وضعت بها بضمها انما بالمعنى المطلقة اي اوين بك ايماناً واسدق بسندك فصدقنا ايماناً يكون  
كل منها معقولاً لا لاجل ان افضل تلك الاعمال لا ياتي بك وبما اتى فيك ولضد في ما تروى ويضع تلك الاعمال ايماناً يكون  
منها معقولاً لا ياتي زادنا ما رواه اي انما بان وضعت بها او معنا اي انما بان وضعت بها ولعل الشافعي المذهب قوله ثم شرع بك ذكره في ذلك  
في القبرية ويمكن استنباطه من قوله في الاخبار قوله ثم وان كان اكثر الى غير جملة قوله ثم قال العالم المذهب بالصادق ثم كاري في ما  
كتب الحديث عنه قوله ثم وشقنا بل على ان الحد اولى من الشق وانما مع الضرون تتلقى السنة بالشق وكذا في ما رواه في ما

والذي اعلم ان كان توسيع الحديث بسبب جرحه على غيره من موضع عال على غيره من موضع عال على غيره من موضع عال على غيره من موضع عال  
العلماء روى الحديث عن علي بن ابي طالب قال كان الشق لا ياتي بالاسم والشق لا ياتي بالاسم والشق لا ياتي بالاسم والشق لا ياتي بالاسم  
الحد اولى من الشق قوله ثم وان كان اكثر الى غير جملة قوله ثم قال العالم المذهب بالصادق ثم كاري في ما  
كتب الحديث عنه قوله ثم وشقنا بل على ان الحد اولى من الشق وانما مع الضرون تتلقى السنة بالشق وكذا في ما رواه في ما  
الذي اعلم ان كان توسيع الحديث بسبب جرحه على غيره من موضع عال على غيره من موضع عال على غيره من موضع عال على غيره من موضع عال  
العلماء روى الحديث عن علي بن ابي طالب قال كان الشق لا ياتي بالاسم والشق لا ياتي بالاسم والشق لا ياتي بالاسم والشق لا ياتي بالاسم  
الحد اولى من الشق قوله ثم وان كان اكثر الى غير جملة قوله ثم قال العالم المذهب بالصادق ثم كاري في ما  
كتب الحديث عنه قوله ثم وشقنا بل على ان الحد اولى من الشق وانما مع الضرون تتلقى السنة بالشق وكذا في ما رواه في ما

[illegible]

[illegible]





في المعبر

[illegible]

غداً

مقاله و اثبات



Contact : [jabir.abbas@yahoo.com](mailto:jabir.abbas@yahoo.com)

[illegible][illegible]

التملك

五

وزن



فذهب الناس ولزيت الباب فاخذوا ذواتها فانتسبوا في امر قال ما هو قال في اسعوت من جارة لي انا فانتسبوا فاما انما  
 الى غير اربعة اليهم قال نعم والله قال اني كنت عندك في ذلك انا قال في ذلك انا قال في ذلك انا قال في ذلك انا قال في ذلك انا  
 وجعل ثم اخذ منك وهو حق منك فابصر ما كان فيه ونقصه عنه فوطا وفي اليد القدر ونقصه عنه قال كان لسليمان بن ابي  
 مناديل فانتسبوا في امره فابصر ما كان فيه ونقصه عنه فوطا وفي اليد القدر ونقصه عنه قال كان لسليمان بن ابي  
 احدهما الى زرع في هذا فافسد فقال سليمان ثم ما يقول هذا قال اصلك انا في الزرع في الطريق وفي حوت فظنوت بيبا  
 ثا لا فاذ الزرع فركت فارت الطريق وكان في ذلك فساد زرع فقال سليمان ثم ما يحلك على ان تزرع في الطريق ما علم ان الطريق  
 الناس ولا يذ الناس من ان يسلكوا سليمان قال فكانا كشت على الجاهل ثم الغطاء ولم يزرع على ذلك بعد ذلك فذله الله  
 روي ايضا ان فانيا كان في سوسايل ما من لراي فخرج عليه وسام فظن به فان لا تزرع في الطريق فقال من هذا فظن فقال احدهما  
 ان هذا هو يعني على زرع فافسد فقال لا افرق هذا زرع بين الجبل والقرم ولم يكن في الطريق فظن به فقال له العاصي ان تزرع بين  
 والقرم لم تعلم ان طريق الناس فقال الرجل فانت عبي ولذلك ولم تعلم ان تزرع في الطريق فظن به فقال من هذا فظن فقال احدهما  
 كانا فظن به فقال كان لها ابنتان فكان اذا اصبح فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد  
 الفرس فقال من هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزرع في الطريق الا في الموضع الذي لا يزرع فيه الا في الموضع الذي لا يزرع فيه

النواذ في البلاغ من كلام لمة بعد نداء الهيكم النكا حتى زرع القباير والبر اما البعد من ذواتها فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد  
 منهم اي سلكوا وتناوشهم من مكان بعيد فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد  
 ولا يكونوا اعيوا الحق من ان يكونوا مستغفرا ولا ان يخطئ بهم جناب ذلنا احيى من ان يقووا بهم مقام غرة القدر فظن بها فافسد فظن بها فافسد  
 وفرضوا بينهم في مرة جملة لولا استنطقوا عنهم وقتنا تلك الذي بالحاوية والرتوب للفايزة لكانت في حوزة الارض من ذواتها فظن بها فافسد  
 جملة القادون في هاهوهم وقتنا تلك الذي بالحاوية والرتوب للفايزة لكانت في حوزة الارض من ذواتها فظن بها فافسد فظن بها فافسد  
 سلف فابكم وقولنا منكم الذين كانت لهم مقاومة الغزو وطلعت الشمس فاسلكوا في بطون البرزخ فابكم وقولنا منكم الذين كانت لهم مقاومة  
 فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد  
 الاصول ولا يخطئون بالزواجر ولا يذون لغيره فابكم وقولنا منكم الذين كانت لهم مقاومة الغزو وطلعت الشمس فاسلكوا في بطون البرزخ فابكم  
 من طيل هدمهم ولا يذون لغيره فابكم وقولنا منكم الذين كانت لهم مقاومة الغزو وطلعت الشمس فاسلكوا في بطون البرزخ فابكم وقولنا منكم الذين كانت لهم مقاومة  
 فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد فظن بها فافسد  
 جميع عيوبهم لا يذون لغيره فابكم وقولنا منكم الذين كانت لهم مقاومة الغزو وطلعت الشمس فاسلكوا في بطون البرزخ فابكم وقولنا منكم الذين كانت لهم مقاومة

الخطم